



تقریب کاف









تقریب کتاب
۵۳

تقریب کاف

ومعنى قول السامع في نفسه
قوله لم يلقن اجلمن لراه دل سياق
الكلامين على افتراق اللوعتين انه
يقال ما في الله السابقة ولفظ اجلمن
فما يكون معروف او سر جوهن معروف
ولو كانت عدتها قد انقضت لما قال فامكومن
لان امساكها بعد العضا العدة لا يجوز ولما قال او
سر جوهن لانها بعد العضا العدة لا يجوز ولما قال او
حاجه الى سر جوهن واما هذه الاله التي نحن فيها فانه
لما قال في عز عضلته عن الزوج بالازواج وهذا المعنى انما
يجس في الوقت الذي يمكن ان يتزوج بالازواج وكذلك
انما تكلف بعد العضا العدة والله اعلم

قوله وهكذا اكرامهم
علاوة الى ما ذكرته دامت في
قسط
وكل اللفظ في
الجوهن لللفظ في
داله على احوال العن ما اذا
اريد افاق جوهن لللفظ في
اخلا اللفظ في سر كانه

ويجوز ولا تفت
في الجوهن على السهم
ضرب وجيع

الامام في اللغة الطاهرة والجماع
من الاصطلاح كلام من القليل علم
المتوقف على طاعة من في الكلام الذي
عليه وقع الاختلاف في غير ذلك
الوقت كان في وقت
المراتب

فولم نغنا انما الخمر والمسكر والافصاف والازلام رجس من عمل
فانتموا الحكم فكلون الاله قال ابن عباس المراد من الخمر الخمر
والخمر الخمر وقال عليه السلام الغيرة اشتد انما من الخمر
بالف تر من شرب الخمر موت عاضا نونا ومن اكل الغيرة موت
كا فوا وقيل من اكل الغيرة لا اسلام له ولا دين له ولا صلوة له ولا
زكاة له ولا حج له ولا جهاد له فانه ملعون في الغيرة والاحسان والبر
والعرفان كما قال الله تعالى انما الخمر والمسكر الاله وقال الله تعالى
عليهم الجنائت المراد بالجنائت الخمر والسكر والافصاف ورواية اخرى
ان الله عليه السلام الخمر والسكر والافصاف والافصاف
فكل من تفسير طين

ولا عار لانه اسم الارهاط والارهاط هو الخمر والسكر والافصاف
وهو في اللغة من سدره فانه يفسد ويشتت

البيت القليل
من بيت زيد الجواد
بن الحسن الثاني عليه السلام
وكانت روحه
لعبد الملك بن مروان
ماتت في مصر ومن حامد من التي تدار مناد

سنة ثمان مائة الف
الملك بن مروان
عليه السلام

نقل من الثقات ان عبد القاهر الجرجاني
اخذ الخمر من الى الحسن الفارسي ومرو
عن الى علي الفسوي ومرو عن الى بكر
البراج عن المبرود والراجح ومنها
عن الى عثمان والي عمر الجرجاني ومنها
عن الى الحسن الاخفش ومرو عن عن
سبيوي ومرو عن الخليل واحمد
الجليد عن عيسى بن عمر عن الى عمر
بن العلاء ومرو عن عبد الله بن اسحق
الحضرمي عن الى عبد الله بن ميمون
الاقرن عن عيسى الفيل ومرو
عن الى الاسود الدؤلي ومرو عن
امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام

الدؤلي

ابتداء العالم بالقسم الثاني
في تاريخ الحجاز
لثلاثين من رمضان سنة
من املايه يوم الاربعاء التاسع عشر سنة
البحر في اربع عشرة واربع مائة

المعاد بالعباد لزيد عبد الله بن عبد الله
عباس وعبد الله بن عبد الله بن عبد الله
وعبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله

أهدى الى هذا الكتاب
السيد يحيى الجرجاني
عن جدينا وبلغه في
الفقه ابراهيم المشكوك
واحمد الحاج وعمره
كتبه يحيى بن الحسين

كتاب
التقريب في مصنفات الامام العلامة مقدوة المحققين
عمدة المدايق وقطب

للمولاي محمد بن محمد

الفالي طوبى له

وحي محمد

بالحمد



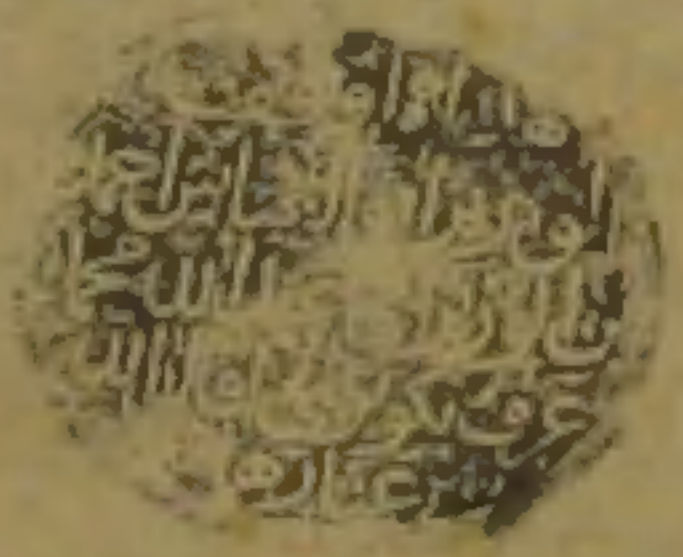
الصحاح في شرح المصنفات
الفالي في شرح المصنفات
كتاب في بيان المصنفات

نظم في النظم الكمال
الشعر في لائق بالفضل
والعبد الكشاف
قدس سره

أهل فريد المصنفات
عبد الله بن محمد
بشارع المشوي
شيخ محمد بن محمد
عمره غفر له

اسئل الى نوبة الفقه الشيخ محمد الازرق
المدعو بوحى راده

١٠١٢
العميد
سبعة
دنانير



Mikrofilm Apple
No 46

قانون ما في بعض المصاحف على من الحروف الوقوم
للسكتات والخبرخ والنق في والامالة وللأضافه من والمد
وللسنديت والبالغة ع والغنة به وللوصد م وللشروط ط
وللاستفهام م وللتنقيب وللوقف ه وما لا يجوز غيره لاغير ه
وما لا يجوز الا بالمد بالمد وما لا يجوز بالمد بالمد وللظروف ظ وللکافة ك
وللضلة ص وللنون الظاهر + وللمزك وما لا يجوز بلائمه ه
الفصل كل الاله له الحذف ح الحذف د

المدايق
الاصحاح

امر للاستفهام

[illegible][illegible]

دلائل على القوة اعجاز المحدث به ولاخبار بان لن يفعلوا وهو غيب وانما جاز بان
 الذي هو الشك دون اذ امع ان انما نمر واجب لانه قبل التام كاشكوفه لانه لا يمكن
 على مضاعفته والتعديك فعل الواثق بقلته والتعجب عن الاثنان بالعقل كفاية وجيزة تعنيك
 عن طول الممكن عنه كما بعد التدرج كفاية في افعالهم فعملهم ولو فعلوا المتراضية
 لا عمل لها وان لنا كد نفى المستقبل واصلها في رواية من الخليل الان وقد اخذ حرف مقتضب
 له وقد اخذ سبويه وعند الفراء لا ابدلت الفاء نونا وانما عرف صحة اخباره بالغير
 انه لو عرفت لنا خلفه الا لسمعه مائة ومعنى ان لم يفعلوا فانما انما اذ اعجز واعرفوا صدقته
 فان عاينوا معه استفجوا العذاب فوضعوا النار موضعوا النار والاعتقاد بنحوه لا للعتقاد
 وانما باللكاية ومن شجب البلاغ والوقود الخطب ورفع به النار وانما المصدر فيضمون
 على الاكثر وقد جاز في الفتح وقسري بالفتح تسمى بالمصدر تعالى هو مخفف فوم او هو مخفف
 المصباح التليط اي لست الا بم فكما تسمى نفسه وصلة الذي والتحق يجب كونها معلومة
 للمخاطب فاعلمهم سمعوا صفة تلك النار من الرسول او من اهل الكتاب او قبل هذه الابه
 في صورة الخشيم وعدت النار هنا وتكون في الخشيم لانه هذه مدينة وتلك
 مكية فان شيد بهما الى تلك الموصوفه وفودها الناس والحجارة اي هي منارة عن
 غيرهما لا شفعا لهما بالاشتغال بالنار ولا تما توفد بنفس ما يحرق وعندها توفد
 او لا ثم يطرح فيه ما يحرق وقوت الناس بالحجارة اعز فانما يخبين هم اذ جعلوها
 اصناما ثم رفعوا قتل في حجارة الكبريت وهو خصيص بلا دليل اذ عتقت هيئت
 وقسري اعتدت من الاعتقاد وهو العدة ثم تفتي بشارة المرفقين من عبادته والامر
 في مشا ما التزموا صلح او كل احد وهذا الجزل اذ انما بانه لعظمه محقوف بان يفتن
 به كل من قدر والمحدث بالعطف جملة نصف الثواب على علمه وصف العذاب فهو
 وان لم سبق له مشاكل من امر او يني او يعطف على فانما او على فليفتدرا قبل بانما
 الناس قسري وقسري على ما الجمهور عطف على اعتدت والبشارة الاخبار بما ينظر الشرور
 في البشارة وقسري على ما في الخبر والشر على الاثر او قال لجيد من نفس في جرح
 مقول من بشر دون الباقين ولو قال الجنب في عتقوا جميعا وبش من بعد اب من العكس
 الذي مقصد به الاستهزاء ومنه فاعقب ابا الصليل الفاعلة كالحسنه في حق هذا لا سم
 واللام للجنس والمراد بهذا الجملة من الاعمال السجدة في الدين والعزت من المفرد والجمع
 المحدث من ان الاول مطلق واول ما ينظر عليه فرد والثاني عام واوله جمع على
 الجواز اذ حققته الاستغفار على الاصح والجنة البساتن من التخل والتشمير المكاثف
 والتكيب يدور على التسق كائنا لكانت مستقرة واحدة وسميت بدار الثواب
 لا شتما لهما على الجنات ومن خلقته بدليل سكنى ادم وجوا ولجهنما في القدرات على سبع
 الاسماء الغالبة كالاعلام وجمعت وتكونت على حسب الاستحقاقات لكل طبقة جرد
 من جنس الانهار كالاشجار على شواطئ الانهار وعن مسروق انها راجعة لجدي في غير اخذ
 ولورات الماء الجاري من النعم العظمى لما ساق الانهار مع الجنات على قول واحد
 ولما قدمه على ما يرفعونها والقصص المجدي الواسع فوق الجدران ودون البحر
 واللغة العالية فيجاء بها ومداد التركيب على السعة واسناد الجدي الى الانهار مجازية
 غير بطا سم الطريق وعدت الانهار للجنس او للتقوى عن الاضائة الى انهارها والحمد
 الى انهار من ما عفا من انهار من لمن كمال رزقها انما صفة ثابته الجنات او خبر
 مبتدأ محذوف او مستأنف جواب لمن يقول انما راجعة اشباه ثمار الدنيا فقيل انما
 اشباهها اي اجناسها اجناسها من الاولى والابنية لا ابتداء الغاية لان التوقف ابتداء

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

وینادعوا

وصف

وصف المهد من الكثرة لانما في قوله وقيل من عادى الشئ راى الشئ كش في انفسهم ولش حصة وان قلوا صورة
ان الكثر امر كش في البلاد وان قلوا انما غيب هم قل وان كش وا ومصوى فيفسد كيش كما فيفسد الك
الفا حوت والفسق الخروج عن القصد ويطلق على الكائن للنجس وج من عهد الميثاق او من القطر النقيض
الفسق لا يستعمل في بطل العهد لسميت هو العهد وبه وصلة المتعاهد من الجمل على ان استعارة الجمل
العهد الموثق عهد اليه في كنه ارقته عليه ومن ما كثر من غفولهم من جهة التوحيد في السبت
او اخذ الميثاق عليهم بان يصعد نورا الزواجر او بان لا يسفكوا الدماء ولا يقطعوا الارحام والنافع
انما متفقوا اجاب اليهم د او منافق هم او الكفار جميعا ونسب الله عهد عام وهو الاقرار برؤيته
وعهد على الانبياء تبليغ الرسا له وعهد على العالم اجمعين ولا يكتفى به والعصيان من مشاققة ايمان العهد
والميثاق ما وثق به العهد من قبلي والوثقة كما ليعاد معنى الوعد وانما دة في الميثاق
على الوحيين و تفتقن اي الارحام ومولادة المؤمنين وما بين الانبياء من الوصل والاختار
باجانهم بعض كثر من بعض ولا مسمى طلب الفناء استعلا وبه حتى واحد الامور قيمة المنفعة
بالمصدر شبه الذاع المر بامن مانه هم الخاسرون لا يتبدل اليهم التقصير والقطع والفساد
والعقاب باضدادها معنى الاستغفار في كف الانكار وول المعجب غواتلين بغيب جناح
والكف وان لم يكن مستحلا كما في الحال في صورته لقوة صارف الكفر وداعى الامان وكف
وان كان لانكار الحال فانما كثر منه انكار الذات لان حال الشئ قد دفع فكان انكاره على الكما
وهو يبلغ واضحا كل موجود لا يتفكر في حال وانكار اللذم انكار للمزود على طريق اليه
والثواب في كثر الحال دخلت على حكم قوله وكثر اني ترجعون اي كثر نطقا في الاصلاح فحفظكم
احيا ثم عسكني ثم جعلكم بعد الموت ثم تعا سبكم وانما صح هذا الحال ومعنى القيمة ما في بعضه
مستقبل والحال لا يكون الا ضلحا ضد الا ان المواد هو العلم بالقيمة اي وانتم عالمون بهذه القيمة
وعلى هو وان لم يسع بالاجا الثاني والزوج الكثر جعل فكثير منه بالذ لا يات كمنزله حصوله وكثر منهم
عاندوا او انما صح هذا الظاهر وان ال الى قوله على في حال كثر من في حال علمك لان انكار
الحال انكار الذات كما من كما انجب كثر كثر مع علمك خالقي هذه الاشياء على ان تصوف
عن الكفر او على نعم حقها ان لا تكفر واموات جمع ميت كما يقال جمع قتل الميت لما يصح حيوة
ولعادم الحيوة بلده ميتا ومجوز ان يكون استعارة لا جفا عما في ان لا روح ولا احساس
والاجا الثاني هو الاجا في القبر او النشور والزوج على الا قول النشور وعلى الثاني الجسد
الجدا وانما عطف الاول والثاني لانه لمرقن اخ من الموت والاعقاب ثمرة لتراحي في مائة من
الاجا والاجا الثاني وهو النشور من الموت وان اريد به اجا القبر منه يقتضيه العلم من اجبه
والزوج في الجدا امتداد من النشور لانه لا شفا على في نيا كثر من سلك بالاشد لا بد على
الصانع الحكيم وسد كثر كثر ثوابه الاخرة وعقاب بما لا شتاله على سبابه في الوحيه وقد
استدل بما على ان الاصل في الاشياء لا با حنة وهذا ان اريد به قبل النشور فلا يصح ان لا
حكم قبل النشور وان اريد بعد فهو دليل عند البعض والمواد بالارض وما هذا ان اريد
بما جهم السفار في الغيبا جميعا نصب على الكمال من الموصول الياني الاستقوال الاستقلنة
استوى اليه تصدق من عند ان يكون على شيء اي قصد الى التما وجه جملة العلوم من ضرر
يريد فما من ذلك خلق شيء اخذ فسق ممن عدل خلفه بل عوج ولا تطور واقعة وهيت
انما مهم مشه سيع موات كثر به رجلا لو رجع الى السابق معنى الجسد او مجموع سماء
والاول اصح وهو بكل شيء على من ثم خلفه مستويا ومعنى الاستقوال الاستقراض
معنى التقاضي في ثمة اذا المواد بين الفاد من الخلقين وفصل التما على الارض لا التما في
في الوقت على ان معنى النشور ان كثر حدث فيضا عطف العبد اليها خلفا اخر ولا ساقطر
قوله والارض بعد ذلك دحاها او خلق جدم الارض متفكر د حرها متاخر واد سبب

کتاب در علم طب
علی بن ابی طالب

من الجناح
 و يجوز ان
 بالثقة
 ابو حنيفة
 رزقنا من
 و بيقين
 لتادى
 كما عكى
 الف

۵۰۰
 ۴۰۰
 ۳۰۰
 ۲۰۰
 ۱۰۰
 ۵۰
 ۲۵
 ۱۰
 ۵
 ۲
 ۱

[illegible]

الضيق لا يصل منها ان يرجع الى النفس العاصية ما لا يصل منها ان جاءت بتفويض الى النفس الاخرى لا يصل
سواء ما تلائم بصر من نفس العباد والامامي وحلت عليه النفس المتكثرة لصلال ليل تصغير على السيل
وحل من طاعة ما في الخلق لا يقل الى الاسكاف فيقول علم من تلك الحقائق وفيها محسنة وحسنة يسوق
تكون من صامه خفيفا اذا ولا تظلم من سام السلعة اذ اطل عليها اي يكون كرم وكرم عليه والسوق مصدر
السبي وسوا العذاب ما شدة كانه يفتقد بالإضافة الى ما يرمي ويحوي بان يسوقونكم ولذلك ترك العطف في
يدعون بالخصف ويقتلون وانما هو ذلك لاننا ان الكهنة ان ملكه على جلوده لو كان ما شاء الله
والسلا الخنة ان الشئ يسلم في ضيق فهو ان النعمة ان الشئ به الى الانبياء وفيه من قناري بين الشين
و فرق من الاشياء اي فصل وكانت المسائل ثني عشر على عدة الاساطيل علم اي فرق لما بعد علمكم
فكانت به او سبب انما كان في معنى الى اي مفسدكم وروى انه قال بالعصا على خط ان المفسد
فما كثر في قراوا وتسامعوا واسم تظن في الى ذلك وشاهد فيه وقد لله موسى ان ينزل عليه
فما يهرب له ميقاما اذا القوه عشر في الحجة وقال اربعين ليلة لان الشين غير ما بالليل وفيه ولهم
لوعده المحي للقيقات الى الطور ايضا من هذه اي بعد مضى على الطور وانتم ظلمون باشر اكلم ثم يفتق اعنكم
حين يتم من بعد فسادكم العمل لعلم اي اراة ان فيقول وانه العصفاء في العرفان اي الحاح سر
منزلا و فرقا يعرف من الحق والباطل في النور فيقول رأت للغيث والغيث اي الحاح من
الجود والجرأة والرهان الفارق بين الكفر والايان كالعصا واليد او الشرح الفارق بين الجلال
والجرام او انقراض الجرا والنفق الفارق بينه وبين غدره فاقول ان انفسكم اما على الظلم من
مبيل مو قتل بعضهم بعضا وقيل اخر من لم يعبد العمل ان يقتل العبد وكانت لقتل في مبيد
حتى هاموس من فيز ولا يارب ملكت موا سربل الحقيقة البقية البقية الف الاولى للتشبيب
الظلم سبب لتوبة والذمبة للتعقيب والقتل هو النوبة اي له هو على التوبة فاقولوا انما
توهم اي فاقولوا النوبة القتل والثالثة تعلق بشرط محدود من كلام موسى او الله على الالفاظ
اي ان علمهم فقد تاب عليكم ولخص هذا الموضوع من المبادئ لا محقق لمحقق من امر النواظرة
وفيه عفر ما كان منهم من ترك عبادة الى عبادة البقر وفي مثلهم ابلد من توحي امر وتفكيك
ما ركب من جوهرهم حين لم يشكروا النعمة في ذلك فقل القابلون السبعون الذين صرحوا وعشرة
الا من منهم هم عبيدا اذ من على العبيد من الرقة والقلب مخافت من غير بالقراءة صحت على الصدا
لانها نوع من الرقة كقعد الفضا ان على الحال اي دوتهم وفيهم من فخرها اما مصدر كالعلة
او جمع جامر الصاعقة فاصعبهم الى ما تم قبل نارا وصيحة اوجود سمعوا بحسبها في واضع
لوا وكلة اي ميتين وكانت صعقة من مع خشية مليل فلما افاق والطامر انه لصا بها
يتظنون ان اليه لعله وانهم يتكلمون وفيه فيخذلهم للصعقة لعلم شكرون لعمه البعث بعد الموت
او سمع الله بعد كفرهم ما اذ انهم باسه فظلمنا جعلنا العلم ظلمكم وذلك في التوبة خرافة لهم
المحاب فيسبهم من طاعتهم من التمس من غير عليهم المن وهو التبعين مثل النور من الجلال
الشمس كليل انسان صاع ويعد الله الجيوب فتعشر عليهم السلوى على الصافي فيدح الرحا
منها ما كلفه على اراة القول طاعتموا اي طاعتموا ان النعم واطاعتموا فاحضر القرية
بيت المقدس والاركان في الشام امر وادخلوا بها بعد التوبة والاباء بالقرية او باب
القية التي كانوا يطلون اليها ولم يدخلوا بيت المقدس في حين موسى امر بالسجود لوضع الله في
وقيل هو ان يخلوا لظلمهم وقيل طوطي لهم البهائم فخلوا من جمل حكمة من خط
اي خللت اوله لخطه او اخرج خطه الى ان خط في القرية ونسبته فيها والاصل الضب
وقيل في اي خطه او خطه في خطه في القرية ونسبته فيها والاصل الضب
وقيل في اي خطه او خطه في خطه في القرية ونسبته فيها والاصل الضب
وقيل في اي خطه او خطه في خطه في القرية ونسبته فيها والاصل الضب

سبا دياره ثوبه فذل الذين للمواي وضوا هذا خطه عنهما بالنس مخاء النوبة ولو جأوا لم يستقل
بمناه اوله واو قبل وضوا هذا خطه وقال النبطية خطا سمعنا اي خطه حمر العنبر وفيه يكون
الذي لم يزل يان في قبح وان اجر الظلم في قبح في الاعراف فاما علمهم على الاضمان والجرم الخراب
وقرهم الضم الزاد وكي زعمات منهم في سلعة الطاعون او دعة عشر من الفاد قبل مبعوث الفاع طشوا
في التوبة فلعالم من بني الصفياء فضل له فرب حال الحجر واللام اما الجبس فاقول عن الحسن واما للعبه
الى حجر طوي حكمة معه او اضبط حاد من الجنة او النبي وضع عليه ثوبه حين لم يستقل لادعوه بالا زرة
حده فخر به وقبل كان من غمام او من من الجنة فامحوت اي ضرب فامحوت او فان ضربت فده
امحوت في على هذا فافضه وفي عشرة بلس الشين وغضا بها القنان كل تاس كل صبط عشر
عيتهم التي بشرت من هذا على اراة القول عن الله من المظالم وهو المين والصلوى ومنط
العيون والعشي شد الفضا اي لا تماند في الفضا في حال فسادكم كانوا فلا حجة في حقهم
الارض على طعام ولعل اي اذ في التوبة من من والقلوى والاراد بالوحدة في التوبة والاختلا
والا فها طعامان او بها ولعل انما طعام لعل التوبة وهو القبول الاشياء المتفاوتة كالمقول والحبس
تخرج يظهر للقل ما ابتثته الارض من الحبس اي اطاعت القول والفق والخطه او التوبة لقراءة
وقيل ما من للعد من الفصل او في الذي هو في اي اذوت قد رآه في داني المحل وعلمه
لكن يبع بعين المحل وروى ادنا بالهنة من التوبة ام يطل مصلى ومضى في بطور بالفتنة
اي اخذ رد اليه من التوبة وبلا ذ التوبة ما بين المقدس الى نفس من انما عشر في عظام
ثمانيه في سبع امان بين بين مصلى من المصلى او العلو واما صيرف اما لارادة البلي ففبه
سبب واحد او لسكن وسطه مع العلية والتايف وقوى مصلى بلا تن بين وقيل هو
مصلى يقر بوضعت عليهم لالة واشتلت عليهم كضرب الفتنة او الصقت بهم
كما مضى بن الطين على الجايه فين منه واليهو دصاع من اما حقيقة او لتعا غيرهم
خيفة حضا عنة الجنة و باا بغض صاروا احقا بغضه من با يقات اذا كان حضا بان
نقل به لما واته ذلك اي ضرب التوبة بسبب كفه هم وقيلهم لا يباي قتل اليهو شعيا
وذكر يا رعيي وعينهم اي قتلهم هم بعين الحق عند هم والافقت لا يباي لا يكون الا بعين الحق
وقوى وقيلون بالتشديد ذلك تكل للشارة بما مضى بسبب اعتلهم حدود
الله او في التوبة ويشاد بذلك لكف والقول والالتوبة اي انتمكون ان العبيد نجسوا
عليها الوالبا من مع اي ذلك طاعتموا مع عصيانهم ات انوا سوا بالسنتهم وهو انما فتوت
والذين هادوا نفق دواي دخلوا في اليهو دية والتصادى جمع نصرات كما نهم نفس والبيع
والقباين من صبا اذا خرج من ان من حق من عدوا على اليهو دية والتصادية وعبدوا الملكة
من آمن من هو لا ابا نا خالصا فلهما اجرهم بايما هم وعلمهم على من امن رفع بالابتداء خبره
فلهما اجرهم والمجمل خبرات او نصيب بدل من سمات وخيرات فلهما والنا كعشر الشوط
من من وان كان بذلك اذ القديس ات من امن منهم فلهما و اذ اخذنا مثاقيل بالعمل على ما في
التوراة ورفقا في فكر الطور انوا قبول الكا ليف الشاف في الا لواح فاس جيل من رفع
الطور وعليهم وقال لهم موسى ان قبلتم في الا الق عليكم فقبلوا خذوا على اراة الفور ما
اتناكم من الكتاب بقوة بحق ومن مية واذا كنوا ما فيه واحفظوه وادرسوه ولا تنسوه
لعلكم تتقون رجاء منكم ان تكونوا متقين وقلنا خذوا واذا كنوا اراة ان تتقون ثم توكم
اعرضتم من لونا بالشارت فلو لا فضل الله عليكم بتو فيكم التوبة لحسنهم وقوى ما انتكم
وتذكر واذا كنوا التبت مصدر سبت اليهو اذا عطلت يوم السبت واعتدوا ارجوا
ماخذ لهم من التبت للعبادة واشتغلوا بالصيد فغنوا وحياتنا عند اليهو وشرعوا اليها
المجداد وكانت الجينات تدخلها فمصاد دنيا يوم الاحد فردة خاسمين جا معين من

2

وَدَعَا كَثِيرًا مِّنْهُمْ إِلَى السَّلَامِ وَاللَّامِ اَنَامَ اَتَمَّ اَصْنَافِهِ بِالْجَاهِلِينَ
الْأَعْمَى حُورَانِ تَعَفَّفَ عَنْ كَذِبِهِمْ

[illegible]

رفع

[illegible]

أى الخلعو الخلف
بالله ما نعلم
من البر والسور
⑤

لا فضاء ای دیگر
فضاء

والمواد به فطالو من
لزمان عدل من
لحو وضع للمواد
القسط يوم الفقه
اي في يوم الفقه
لكن الطلاق في هذا
زمان الحيف من
عنه فوجد المكون
زمان العدل غير
لانسان العدل
هـ

بما لا يشك من بعد اي بعد الثالثة حتى يخرج اي تنويع ثلاثة فالتحيز في ثلاث واقتصر ان المصنف على القول
والجواب على ان لا يكون الاصل ان لا يكون له في عسلته وبينه وبين عسلته من المصنف ان لا يكون له في عسلته
والجواب على ان لا يكون له في عسلته من المصنف ان لا يكون له في عسلته من المصنف ان لا يكون له في عسلته
بالحال وهو ان لا يكون له في عسلته من المصنف ان لا يكون له في عسلته من المصنف ان لا يكون له في عسلته
عند من لا يكون له في عسلته من المصنف ان لا يكون له في عسلته من المصنف ان لا يكون له في عسلته
الرجعة ولا في التمسك ولا يمكن من صفها بالما حجة عند قرب انقضاء العدة لتطويلها عليها كما كان في العدة
لنقضها لتطويلها او لتقصيرها من الاصل فقد ظلم نفسه بتقصيرها للعقاب ولا يتخذ واي جردا ولا اخذ
وقيل ان الرجل يطهر ويقتل ومن وجوه قولك كذا عبا نعمه الله بالاسلام وبقوله محمد صلى الله عليه وسلم
اي بما اتى من بطلان جملته فلا تغفل عن العضل الحسري والتقصير عضل محل اخيه وقاربا من غير علم
فقلت ومن خطاب الناس ان لا يجد بطلان عضل او لا زواج العاضلين ظلم وجبة اولادها في عضلها ان
يرجع من اهلها واجتمع من انشاؤه اساقا كلالا من على انفراد البطلان اذ انما هو في الخطاب
والنساء ما كان في ما عمنه من اوجه او من اهلها والخطاب في ذلك للرسول والحكماء اذ كان
من الاثم او افضل على زكاه او ما يصح من الاحكام يوضع من الامم كالميلين في كيد انما مضى
ومضى ان يتم الوضاعة في الفعل تشبيها لان ما تشابه في الباطن من اهل هذا الحكم لاراد
او سئل من ضمن اي من اهلها اذ يجب عليه الارضاع دون الام وانما امرت لتأديبا او وجوبا
اذ لم يقبل الا في الدار لم يوجد ظن او جرح من الاثم او اذ اراد المطلقات والنفقة والكسوة لا جاز
اي وعلى الذي يراه وهو الوالد وله في محل دفع على الفاعله وانما لم يقل على الوالد ليعلم انما هو
تدبيره في البهيم وهو كالاظهار فيفق عليهم وقد ذكر الوالد لا يجرى والولد لم يكن من المصنف ما لم يرد نفسه
ما عمنه وموان لا يضار في نفس لا يضار في الفتح على الاكثر للثمن في اذ مع على الاجابة وبما كس على الثمن ايضا ولا
يحل البنت للثمن والمفوض المأزول لا يضار بالجزء وفتح الزوال والى وكسها وبالكس مع التمسك على غيرة الوقف
وبالكس في الخفيف من ضار بنية الوقف واختلاف الفقه ولا يضر في اي احد الزوجين صاحبه بوالد
يطالبها ما ليس من الزرع من بعد الواجب وغيرها وبجوازات مضار بعض بعض والبا من صلته لا يضر
احد ما بالولد ولا يضار ما سقاه وقال بولدها لما ثبت من المضارة لا استعطا فاعليه وكذا بولده لا استعطاه
اي وعلى وارث المولود له ان مات مثل ما وجب عليه من الزرع او على وارث القبر ان مات وعمل
من بركة عند ابن ابي الحكم وذو الزعم المحرم عند حصة والاصول والفروع عند الشافعي وقيل على
وارث الاب ومواله اي على ماله اجرة رضاعه والا فعلى الاثر وقيل على الباقي من الابوين من قوله واجعله
الوارث مما قضا لا صادرا عن تراض اي لا جناح عليه اذ اعلى الميزان ونفقا وقيل موافق غايه المحل لغير
تجاوزنا واعتبر رضاها لتمامها على الولد واجتبا بالثمنية استقضى منقول من ارضع معدا الزرع
اي ان ستره المراضع اولادكم عند ما اشعر اريدتم اشاه ونسوي اشر من اشر المراضع اذا
فعله واوثر اي انما كرامته والتسليم فرب لا شرط او يثبت على اسامه ناجزا لكونه راضيه فلا يفرق شران
الصبي با كس وف خلقه سلمته اي مستبش في الوجوه القدر وادراج الذين يتوفون او يتوفون
مستبدون وانما قال عشرة اهلها الى الباقي وتدخل الايام معها فاذا بلغن اي انقضت عدهن فلا جناح
عليهن انما الاثمة والمسلون فيما فعلن من التمسك للخطاب فيما عمنه كقولك انك لم تحمله ومن عمنه ان
اتزوج ونحوه مما يبرهن انما يبرهن كما جاء ولا يصح به والكسبة مولا لا تنقل من الاثم الى الملهذ ومن
طول الجهاد الطويلة الفاضلة والفرق منها ومن الجهاد انها لا سائر ارادة الحنفية معها فادارة طر النكاح
حفظه من طول الفاضلة والجهاد في ذلك ثم الكسبة قد شاق الموصوف المذكور كما هو معلوم بغير الغيا الى
لله يودع وقد شاق الموصوف عمنه مذكور كما هو معلوم بغير الغيا الى الله يودع وقد شاق الموصوف عمنه
وهذا الاجتهاد هو المصنف كان اماله الكلام في قوله من يبر على الغرض ان الكسبة اي احسنتم ولو نذكره عند
ولا يصبر من عمنه وفيه فربخ مستدرك ولا يجوز في وهو فاذ كره من التمسك من الوطى لانه ما

فلم

بما لا يشك من بعد اي بعد الثالثة حتى يخرج اي تنويع ثلاثة فالتحيز في ثلاث واقتصر ان المصنف على القول
والجواب على ان لا يكون الاصل ان لا يكون له في عسلته وبينه وبين عسلته من المصنف ان لا يكون له في عسلته
والجواب على ان لا يكون له في عسلته من المصنف ان لا يكون له في عسلته من المصنف ان لا يكون له في عسلته
بالحال وهو ان لا يكون له في عسلته من المصنف ان لا يكون له في عسلته من المصنف ان لا يكون له في عسلته
عند من لا يكون له في عسلته من المصنف ان لا يكون له في عسلته من المصنف ان لا يكون له في عسلته
الرجعة ولا في التمسك ولا يمكن من صفها بالما حجة عند قرب انقضاء العدة لتطويلها عليها كما كان في العدة
لنقضها لتطويلها او لتقصيرها من الاصل فقد ظلم نفسه بتقصيرها للعقاب ولا يتخذ واي جردا ولا اخذ
وقيل ان الرجل يطهر ويقتل ومن وجوه قولك كذا عبا نعمه الله بالاسلام وبقوله محمد صلى الله عليه وسلم
اي بما اتى من بطلان جملته فلا تغفل عن العضل الحسري والتقصير عضل محل اخيه وقاربا من غير علم
فقلت ومن خطاب الناس ان لا يجد بطلان عضل او لا زواج العاضلين ظلم وجبة اولادها في عضلها ان
يرجع من اهلها واجتمع من انشاؤه اساقا كلالا من على انفراد البطلان اذ انما هو في الخطاب
والنساء ما كان في ما عمنه من اوجه او من اهلها والخطاب في ذلك للرسول والحكماء اذ كان
من الاثم او افضل على زكاه او ما يصح من الاحكام يوضع من الامم كالميلين في كيد انما مضى
ومضى ان يتم الوضاعة في الفعل تشبيها لان ما تشابه في الباطن من اهل هذا الحكم لاراد
او سئل من ضمن اي من اهلها اذ يجب عليه الارضاع دون الام وانما امرت لتأديبا او وجوبا
اذ لم يقبل الا في الدار لم يوجد ظن او جرح من الاثم او اذ اراد المطلقات والنفقة والكسوة لا جاز
اي وعلى الذي يراه وهو الوالد وله في محل دفع على الفاعله وانما لم يقل على الوالد ليعلم انما هو
تدبيره في البهيم وهو كالاظهار فيفق عليهم وقد ذكر الوالد لا يجرى والولد لم يكن من المصنف ما لم يرد نفسه
ما عمنه وموان لا يضار في نفس لا يضار في الفتح على الاكثر للثمن في اذ مع على الاجابة وبما كس على الثمن ايضا ولا
يحل البنت للثمن والمفوض المأزول لا يضار بالجزء وفتح الزوال والى وكسها وبالكس مع التمسك على غيرة الوقف
وبالكس في الخفيف من ضار بنية الوقف واختلاف الفقه ولا يضر في اي احد الزوجين صاحبه بوالد
يطالبها ما ليس من الزرع من بعد الواجب وغيرها وبجوازات مضار بعض بعض والبا من صلته لا يضر
احد ما بالولد ولا يضار ما سقاه وقال بولدها لما ثبت من المضارة لا استعطا فاعليه وكذا بولده لا استعطاه
اي وعلى وارث المولود له ان مات مثل ما وجب عليه من الزرع او على وارث القبر ان مات وعمل
من بركة عند ابن ابي الحكم وذو الزعم المحرم عند حصة والاصول والفروع عند الشافعي وقيل على
وارث الاب ومواله اي على ماله اجرة رضاعه والا فعلى الاثر وقيل على الباقي من الابوين من قوله واجعله
الوارث مما قضا لا صادرا عن تراض اي لا جناح عليه اذ اعلى الميزان ونفقا وقيل موافق غايه المحل لغير
تجاوزنا واعتبر رضاها لتمامها على الولد واجتبا بالثمنية استقضى منقول من ارضع معدا الزرع
اي ان ستره المراضع اولادكم عند ما اشعر اريدتم اشاه ونسوي اشر من اشر المراضع اذا
فعله واوثر اي انما كرامته والتسليم فرب لا شرط او يثبت على اسامه ناجزا لكونه راضيه فلا يفرق شران
الصبي با كس وف خلقه سلمته اي مستبش في الوجوه القدر وادراج الذين يتوفون او يتوفون
مستبدون وانما قال عشرة اهلها الى الباقي وتدخل الايام معها فاذا بلغن اي انقضت عدهن فلا جناح
عليهن انما الاثمة والمسلون فيما فعلن من التمسك للخطاب فيما عمنه كقولك انك لم تحمله ومن عمنه ان
اتزوج ونحوه مما يبرهن انما يبرهن كما جاء ولا يصح به والكسبة مولا لا تنقل من الاثم الى الملهذ ومن
طول الجهاد الطويلة الفاضلة والفرق منها ومن الجهاد انها لا سائر ارادة الحنفية معها فادارة طر النكاح
حفظه من طول الفاضلة والجهاد في ذلك ثم الكسبة قد شاق الموصوف المذكور كما هو معلوم بغير الغيا الى
لله يودع وقد شاق الموصوف عمنه مذكور كما هو معلوم بغير الغيا الى الله يودع وقد شاق الموصوف عمنه
وهذا الاجتهاد هو المصنف كان اماله الكلام في قوله من يبر على الغرض ان الكسبة اي احسنتم ولو نذكره عند
ولا يصبر من عمنه وفيه فربخ مستدرك ولا يجوز في وهو فاذ كره من التمسك من الوطى لانه ما

مکتبہ اسلامیہ
دہلی

[illegible]

وكانوا من السوء عظام
على الصدق

او على المدح وكما جاعلهم من غير انما مشي الا نبيا لا نورث جنانك كقول الله تعالى
او على صفة الخلق في الايام وهو مشي في الفصل بين الصفة والموصوف او على الكمال الموكده من مودة لا مستدر
عالم لفظا وهذا اوجبه من انصافه عن فاعل مشي ومن انصافه على المدح غير اللقب والكون المتبادر باللفظ مشي
عليه كالتوحيد والاستغناء عن عذر مشي المدح وانما يكون مشي المدح اذ جعل حاله من مودة او انصاف على المدح مشي
المدح كان قبل مشي وان لا الاله الا هو وان لا فاعل باللفظ وقس على الفاعل باللفظ مدح لا من مودة او جبر مشي المدح
وقد ان الله تعالى لا اله الا هو في مشي المدح في قوله تعالى في مشي المدح اذ اوباه وبكرت الذين
انه مستأنف موكده لفظ الا وهو مشي المدح على ان الثاني من الاول وبكرت الاول على ان الثاني من الاول
وما بينهما اعتداه وقس على ان لا اله الا هو وان لا اله الا هو في مشي المدح في قوله تعالى في مشي المدح اذ اوباه وبكرت الذين
يقع بالنسبة حاله من الموكده قبله وبالنسبة على مشي المدح على هذا ان الملكة والاولى العلم عطف على المشي
مشي اوجبه الفصل وانما كونه من الاله الا هو كالملازم عن البرهان المحذوف عن مقتضيه للعلم بما كان ملك
التوحيد مشي به لم يكن وكما مشي واي ثابت فالنقطة ثابت ومعه من الاله الا هو الذي لو ان الله اعلم
الكتاب من اليهود والنصارى من بعد ما جاء به العلم لكان الاسلام الحق واختلفت احوال الاسلاف فقلت
النصارى وقالت اليهود عن ابن الله وعن ابن الله من قديم لا يمتنع ان يكون بقاى ما كان في الاصل
الا حداثته وطلب الله ياسته لا شجبه في الاسلام وقيل اختلفا فيما بان بعضهم في مشي المدح وكفى بعضهم
اوان بعضهم من موسى وبعضهم عيسى وقيل من اليهود واختلفا فيما بان بعضهم في مشي المدح وكفى بعضهم
سبحون جبر من غير ان سائرنا واختلف في مشي المدح فقلت اختلفا فيما بان بعضهم في مشي المدح وكفى بعضهم
التوحيد في حاشية على التماسه وقيل هو اختلفا في النصارى في امر عيسى بعد ما جاء به العلم لانه عبد الله ورسول
حاجو كجاء دلو في الزمان ملك وحي اخلصت نفسي وحليتي لانه اوجبه لغيره شوكا في عبادته اي في
ثبت حقه عندكم وما جئت بدين حتى يخادوني ومنه قل يا ايها الكتاب قلوا لا اله الا هو من اتقى عطف على الفاعل
في ملك وحسن الفصل ومفهومهم والامير اي الذين لا كتاب لهم من مشي المدح في العرب اسلمهم بعد ما بان
البيان القضيته للاسلام امر انهم بعد على كونه كقولهم هذا انهم مشي مدح بعد ذلك الذي عرف من هذا
الاستفهام في بيبي بقله الاضاف لانه المتصالح اختلفا في مشي المدح لانه عانته الحق فهداه الله واي
بغير انفسهم وان تولوا الرضا في ذلك فانك رسول ما علمك الا للتبليغ والتبليغ وقس على مشي المدح في مشي المدح
بالشديد في مشي المدح وقائلوا وقيلون التبيين والذين هم اهل الكتاب فقلوا لو لم يكن الا في مشي المدح
راشون بما فعلوا قال سلم يا ابا عبيدة قتلتموا سائرنا فقلوا لا اله الا هو في مشي المدح في مشي المدح
فقال ما من انا عيش رجلا من عباد بني اسرائيل فامر وقتلهم بالمعروف ونهوا عن المنكر فقتلوا مشي
من اخواننا في الدنيا باللعنة والحزب وفي الاخره بالعدايب دخلت النصارى في مشي المدح في مشي المدح
معنى الحق فقتلهم وان لا يفتن معنى الحق فقتلهم ولعلنا اوتوا بربنا جبر والنسبة في مشي المدح في مشي المدح
من التوحيد ومن التبيين في البيات او من جنس الكتب المنزلة او من الكواج النور وفي بيبي عظمي
الى كتاب الله النور في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح
هم والحارث بن زيد على اي دين كنت فقال على ملته ابراهيم قال لا انت ابراهيم كان معه دنا
قال نعم انت خنا وسكر التوحيد منقول الله فابيا وقيل نزلت في التوحيد فذا اختلفوا في مشي المدح في مشي المدح
وقادة كتاب الله التوحيد ثم تولى استبعاد التوحيد بعد علمهم بوجوب الرجوع اليه وهم قوم
دعاهم الا عوام من مشي المدح على الجمهور والوجه ان براد الا خلافت من من اسلم من احوالهم
ومن اسلم والكتاب التوحيد والمقولي من مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح
لا فيما بينهم وبين رسول الله وذلك التوحيد في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح
يا ايها النبيا في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح
ليكن في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح
محدث ومقطر هزته في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح

وهو كقولهم

حككم من الملك من غير انما مشي الا نبيا لا نورث جنانك كقول الله تعالى
او على صفة الخلق في الايام وهو مشي في الفصل بين الصفة والموصوف او على الكمال الموكده من مودة لا مستدر
عالم لفظا وهذا اوجبه من انصافه عن فاعل مشي ومن انصافه على المدح غير اللقب والكون المتبادر باللفظ مشي
عليه كالتوحيد والاستغناء عن عذر مشي المدح وانما يكون مشي المدح اذ جعل حاله من مودة او انصاف على المدح مشي
المدح كان قبل مشي وان لا الاله الا هو وان لا فاعل باللفظ وقس على الفاعل باللفظ مدح لا من مودة او جبر مشي المدح
وقد ان الله تعالى لا اله الا هو في مشي المدح في قوله تعالى في مشي المدح اذ اوباه وبكرت الذين
انه مستأنف موكده لفظ الا وهو مشي المدح على ان الثاني من الاول وبكرت الاول على ان الثاني من الاول
وما بينهما اعتداه وقس على ان لا اله الا هو وان لا اله الا هو في مشي المدح في قوله تعالى في مشي المدح اذ اوباه وبكرت الذين
يقع بالنسبة حاله من الموكده قبله وبالنسبة على مشي المدح على هذا ان الملكة والاولى العلم عطف على المشي
مشي اوجبه الفصل وانما كونه من الاله الا هو كالملازم عن البرهان المحذوف عن مقتضيه للعلم بما كان ملك
التوحيد مشي به لم يكن وكما مشي واي ثابت فالنقطة ثابت ومعه من الاله الا هو الذي لو ان الله اعلم
الكتاب من اليهود والنصارى من بعد ما جاء به العلم لكان الاسلام الحق واختلفت احوال الاسلاف فقلت
النصارى وقالت اليهود عن ابن الله وعن ابن الله من قديم لا يمتنع ان يكون بقاى ما كان في الاصل
الا حداثته وطلب الله ياسته لا شجبه في الاسلام وقيل اختلفا فيما بان بعضهم في مشي المدح وكفى بعضهم
اوان بعضهم من موسى وبعضهم عيسى وقيل من اليهود واختلفا فيما بان بعضهم في مشي المدح وكفى بعضهم
سبحون جبر من غير ان سائرنا واختلف في مشي المدح فقلت اختلفا فيما بان بعضهم في مشي المدح وكفى بعضهم
التوحيد في حاشية على التماسه وقيل هو اختلفا في النصارى في امر عيسى بعد ما جاء به العلم لانه عبد الله ورسول
حاجو كجاء دلو في الزمان ملك وحي اخلصت نفسي وحليتي لانه اوجبه لغيره شوكا في عبادته اي في
ثبت حقه عندكم وما جئت بدين حتى يخادوني ومنه قل يا ايها الكتاب قلوا لا اله الا هو من اتقى عطف على الفاعل
في ملك وحسن الفصل ومفهومهم والامير اي الذين لا كتاب لهم من مشي المدح في العرب اسلمهم بعد ما بان
البيان القضيته للاسلام امر انهم بعد على كونه كقولهم هذا انهم مشي مدح بعد ذلك الذي عرف من هذا
الاستفهام في بيبي بقله الاضاف لانه المتصالح اختلفا في مشي المدح لانه عانته الحق فهداه الله واي
بغير انفسهم وان تولوا الرضا في ذلك فانك رسول ما علمك الا للتبليغ والتبليغ وقس على مشي المدح في مشي المدح
بالشديد في مشي المدح وقائلوا وقيلون التبيين والذين هم اهل الكتاب فقلوا لو لم يكن الا في مشي المدح
راشون بما فعلوا قال سلم يا ابا عبيدة قتلتموا سائرنا فقلوا لا اله الا هو في مشي المدح في مشي المدح
فقال ما من انا عيش رجلا من عباد بني اسرائيل فامر وقتلهم بالمعروف ونهوا عن المنكر فقتلوا مشي
من اخواننا في الدنيا باللعنة والحزب وفي الاخره بالعدايب دخلت النصارى في مشي المدح في مشي المدح
معنى الحق فقتلهم وان لا يفتن معنى الحق فقتلهم ولعلنا اوتوا بربنا جبر والنسبة في مشي المدح في مشي المدح
من التوحيد ومن التبيين في البيات او من جنس الكتب المنزلة او من الكواج النور وفي بيبي عظمي
الى كتاب الله النور في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح
هم والحارث بن زيد على اي دين كنت فقال على ملته ابراهيم قال لا انت ابراهيم كان معه دنا
قال نعم انت خنا وسكر التوحيد منقول الله فابيا وقيل نزلت في التوحيد فذا اختلفوا في مشي المدح في مشي المدح
وقادة كتاب الله التوحيد ثم تولى استبعاد التوحيد بعد علمهم بوجوب الرجوع اليه وهم قوم
دعاهم الا عوام من مشي المدح على الجمهور والوجه ان براد الا خلافت من من اسلم من احوالهم
ومن اسلم والكتاب التوحيد والمقولي من مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح
لا فيما بينهم وبين رسول الله وذلك التوحيد في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح
يا ايها النبيا في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح
ليكن في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح
محدث ومقطر هزته في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح في مشي المدح

مسألة تقول

七

۱۵۱۵

۱۸

[illegible]

و یستغفر علی بن ابی حمزه و علی بن محمد و ازاد کرد و در میان آنها استغفرت از آن که فراتر از حد استغفار

وَمِنْهَا فِي مِ

۱۱۱

المعروف

للمعان المرددين من الولاية كان الرجل عاقل الرجل يقول من مكره وشي رادك الى غير يكون
للخلف التدبير من شئ وعند من خفيته يرث من الولاية خلافا للثاني فحي وقيل المعاقدة البتة مع عاقدة
ما حتى هو يابك وقضى عقدت بالخلف والتشديد اي عقدت محو دهر يا كرك ق اموت كما
منه الولاية على الزعيا التمس في بعض الرجال والنساء جميعا اي انما كانوا مسوطين عليهن بسبب
بعض دهر الرجل على بعض من النساء ومنه دليل على ان الولاية تستحق الفضل لا النقص وقد ذكر في فصل
الرجال المرد منها ما يتعلق بالضعاع الشرع كالشهاده والقسم وولاية الكناح ومنها ما يتعلق بالحقيقة كالفضل
والقره وبما انفق من المهور والنفقات روي ان سعد بن زكوان في الاضياف قد تلمز ما رآه جيبه
زيد فلطمها فتكابرها الى ان اسلمه قال المنقح منه فنزلت وروى التمام واختلف في قصاص الجراحه
من الرجل المرد وانما النظمه وبغيرها فلا كانت مطعبات حافظات لما عليهن حفظه في عياله الزوج
من الفروج والمال واليوت وقيل للغير كما روي اي بما حفظهن حين اوصى بهن الا زواج او قهر
الحفظ او حين روي عن علي بن الحنفية وكره وما مصدرية وقضى بنصب الله وبما موصوله اي
بما حفظ حوائج الله وبما العطف والحقن تشرها ان تقصر وجهها واصله هو من عالج في المضاجع في المرقه
اي لا تخلو من غش الخلف او من كتابه عن الجماع او ان يراها ظنه او لا يتابع من في بيوت من قسري
المضجع والمضجع امر به عطفه انما تفر بهما من غير ما يقرب ويجب ان لا تكون بين حوائجها وبين
سبيلها بالاذى والتمسح كان عليا كبيرا فاحذرده فانما قد علمت منكم عليهن او تقصونه مع علق شانه في
عليه فانما حق ما بعض شقائهما على الاشاع اي شقائهما او جعل اليقين شقائهما ويجري الى ان جمان في كل
مذلل والتهام والتمسح للزواجين ان يدل عليهما ذكر الرجل وانما حتما متعاقبا في الاصلاح من الملاحظات
سلفا رب اعرفنا ابو الحسن والطلب للخلع وهما من زان لهما من ضارهما من ارادة التبعه والفرقه واختلف
في انهما طيلان الجمع والتفريق باذن الله وحسن لانهما وكان امر برأيهما لا تها حكام وسدد لاني حكم عليهن
به وعن الحسن بجهان ولا يفرقان اي ان يرد الحكما اصلاحا وسعي بينهما من الله حسن معها وفاقا
من الزوجين او فاقا سهاى من الممكن صفقات على الكلمة الواحدة في الاصلاح او ان يرد الزوجان
في الاصلاح لو كنت الله منهما او ان يرد الزوجان اصلاحا يوفق الله بعدد منها من الممكن فيصالحا خيرا احمل
كف يوفق من المختلفين اي واحسنوا بالاولين احسانا اي والجارا اقرب جوارا والجارا الذي بعد
او القريب والجارا لا يحتسبنا بجوارا بل ذو رحمة وجوار جهنم ومصرى والجارا الذي القربى على
الاختصاص لعظمه لانه بالحقين اي والذي حجبك من جعل ينجل من ثمن الجار او الجار وقيل من
الماء وابن السبيل هو المسافر والضعيف المحتال المتكبر المجهول ومصرى والجارا الجنب بفتح الجيم وسكون
القوف اي ذى الجنب وهو الجانيب والناحية اي القريب والجنب مصدر بمعنى الجانيبه وصف به
كل من غلب اي الجار المجانيب الذين تخلط بدل من من كان او نصب او دفع على الذم او مبتدأ حين
عذوف وهو حقا بكل ملامه ومصرى بالتحليل بضم الباء ويضم يفتحين ويكسرون به مقابلة الشا
وقيل هو المرد تنحوي الا نصار بقوله لا تنفق فاما غشى بفتح النون وقيل غشى بفتح النون
الغنى وقيل غشى في اليهود الكاف من صفه رسول الله رياء الناس للجهان لا لوجه الله وقيل غشى
ملكه المنفق اموالهم في عداوة الرسول قسا قسما بجملة آياته على النبي او بعيدا عنه بقوتهم في النار وما
ذاتي جعة ووبال عليهم والمرد القبيح والافقه منفعه في ذلك الذرة التملة الضعيفه وقضى
شقال غلة وقيل الذرة الجزء من الصا اي وان مك شقال الذرة وانث لا صافه الى موت
ومصرى بالرفع على كان التامة اي يضاعف ثوابها اجرا عطاء رشاه اجلا لانه تابع للاجرا كشت
الاشانه اي تكليف يصنع هو الكفره اذ اجننا شديد شهد عليهما بفعالهما مع شيهته اي علم على
المكثمين اي لو يفرقون فتسقى بهل لا رضى كما بالمرق او يوردون انهم لم يفرقوا وانهم كانوا ولا يفرق
سوا ومنصل نصير اليها من ترابا فيوردون حالها ولا يفتنون ولا يقدرون على كتمان الشهاده
جوارهم ومصلح الوالد والمحال اي ولا يكونون الله في قتلهم ما قسا مشكركا في شهادتهم

[illegible][illegible]

قد ما ظن بطعه وشكا من نصيب على الشكاية فنزلت وقوى من ظلم على الناس على الا ان الظاهر من مفسد
معنى لكن الظاهر على ما فهم من المتن او مرفوع على لغة من يرفع من المقطع ومنه لا يكون من المفسر
والارض الغيب الا الله ثم ذكر ان الاحتمال المعنى وترك الجمل بالشك وان كان الانتصار بذكر ابد الجمل والاحتمال
تفسير المعنى الذي من المقصود ولا ذلك قال كان عطف اي بظلمكم الا قد استند الله موسى بين من انتم
وكذا برسله ومن من من بعضهم وكذا بعض السابق بين ذلك في دنا وسطا بين الابان والكف مع ان الاصل
منها ولا ذلك قال من الكفوت اي الكا مكرت في الكف وحقا فاكيد لمضات الجملة اي حق لم يزل كل من
حقا او من مصدر الكف من اي كذا احقا فاكيد وانما دخل من على احد مع اقتضاها من متعدده الا ان يكون
ساق النفي فيعبر عنه لست كما هو معني من ان الانا كاذب لا محالة وان نأخذ وقته نظر لا في الكلام
اتاجز ووقته من خارج وهو قوله اخبر الله ربي ان كعب من الا شره وفيه قالوا ان كعب
نيبا فانتا بكاب من التا جمل كما ان في موسى او كما بالي فلان وفلان بانك نيت او كما بانها من
نزل فنزلت وكان اقتراحهم نقشا فند سال اجواب شرط مقدور وهو ان استنكبت ذلك المفسر
كان من اباهم انما السبعين اسد الله لا يتم على مندهم في التفت حجة عيانا بظلمهم هو الله الذي
سلطانا فسلطانا من اباهم بظلمهم حتى تات عليهم فاطا هو اي ولنا لهم والظن ومظالمهم على
على ان لا يعدوا في التفت فتنفسه ومنه لا يفكر ولا يعدوا دغا في السان في الالباب في فتنفسه
ويوفظنا ما فعلنا او نحن منا وما من يده لنا كيد ان ذلك الفعل او التحسين بالنقص وما عطف عليه ولا
بالطبع مقدرا لولا ان لم يطع عليه لانه لا يرد لا نكا وقوله يظنوا عطف اي لظلمهم
الله مطبوعا عليها غير قابلة للنعط فالطبع متصف حقيقة فلا تقدر طبع شيئا مطلقا بالنقص ومنه نظر لان
دال على طبع عارض كمن في فجا زان تقدر ايضا طبع عارض متضمن فالطبعان متوافقان في العوض وكذا
عطف على فجا نقصهم وبطل طبع الله استطلنا او على كمن من وانما مع العطف على هذا الوجه على الحال
المعطوف عليه على الكف لانه عطف كمن كمن على بعض وقد كذا موسى ثم يعبر عن محمد او عطف
المجموع على المجموع اي مجموع من النقص والكف وغيرهما ومجموعهم من كمن هم وبعضهم اي من يظنهم
الله بكفهم من بعضهم من الكف ويخبر وانما قالوا املانا المسيح عيسى من من رسول الله مع انهم اعدوا
اقا لموت في الساحل ان النفا على اما على الاستن من ارضه وضع الذكرك الحسن مكان فوجهم رفا
لجسي عما ذكره او اجعت الله على قلمه ربه وانه قد علمهم ففهمهم الله بدعائه فرده وخنا في من فعه الله
والنقص منهم من فاف ففعلوا فقال بعضهم انهم لا يفكر وقال بعضهم صلب وقال بعضهم رفع الى السماء لير
سند الى المسيح لانه مشبه به بل انما الى جاز والمجد وروسلهم من جملهم اي رفع لهم التسمية واقا
الى المقبول لولا انهم قلنا على الاتباع مفسد لانه ليس من جملهم العلم اي ولكن يتبعون الظن والاعت
هم امارا لانهم ظنوا ان حال الشك الذي في بعضهم اي لتا فيها اي كلا يقينا او ما فعلوا متيقنين كما انهم
فما قلنا اومن تالكه لما فعلوه اي ما فعلوه حقا اي حقا اي حقا اي حقا اي حقا اي حقا اي حقا اي حقا اي حقا اي حقا
علما او انما في فجه علمك ومن كمن كمن العلم عنهم بالا استغفر ان قبله كمن من جملة فقيهم منهم كذا
اي من من هذا الكتاب احد الا يؤمن به اي ما من اليهود والنصارى احد الا يؤمن به ان عيسى رسل
الله قبل ان توهن روحه حين لا ينفذ ايانه ونسري بعض التوت وقبل من تملكت احد ابعط
للجمع وفائدة الاجازة بانهم قبل موتهم الوعد وبعضهم على ما جملته الا انهم من اوان الانتفاع والذافر
الحجة لهم وكذا قوله وجرم القيمة يكون عليهم شهدا اي يشهد على اليهود بانهم كذبوه وعلم التماوى
بانهم كذبوه لانهم قبل القيمة ان عيسى لم يمت عيسى قبل موت عيسى ومن كمن كمن زمان
نوله وعلمهم انهم جميع اهل الكتاب من قبورهم اخر الزمان ويؤمنون به حين لا ينفذ من قبلهم
من رجوع الى الله او الى محمد صلى الله عليه وسلم اي بظلمهم عظيم وهو ما لا ينفذ من الكف وعنه والطبات
ما ذكر في قوله على الذين هادوا وكلا اذ ينادي باحترامهم طبع من المطاع اي اناس كثير الا
كثيرا والابا اهل اخذ وشو منهم من السخطه التي اخذت النابوت فيه يد من امن منهم كان سلا

والله اعلم

والله اعلم اي من الما جرت والاضار وهو من الجمل من الموت والمعين نصيب على المرح ليا فضل
الخلق ان عطف على ما ان الله الموت بالكتب والمعين على الايمان وقسري والمعين انا او جينا الله
جوايب عن من الما جرت اي على كل كتاب من التما اي شاك كتابا من التما اي شاك كتابا من التما اي شاك كتابا من التما
الاي جمع في من هو الكتاب ورسلا نصيب مما في معنى رجا الله وهو رسلنا او بنا او ما فتن نصيبهم
ورسلهم على الله بالنصب وسلا مشيرين قبل ان تصيب على الشك من اهل الدار والاحوال لا وجهه انصاه على المرح
وان كان يكنه لخصمه بالوصف لئلا يكون للناس على الله حجة اي لئلا يقولوا لا لوليت لنا رسلهم
من الغفلة او يحشا على النظر والادله او علنا الشايع فان الحق انما لا يثبت الا بالشك المتوقف على الغفلة لما سأل
ان الله الكتب واخرج عليهم طائفا ارينا انك قال لك اي هو لا يشهد ومنه ان الله يشهد اي يثبت الحق بالحقبات
وانما على شهادة الملكة معصية من شهادة الله لان شهادتهم بنح شهادته بعله اي بعله اي بعله اي بعله اي بعله
وهو بالنسبة على الظن المعجز او هو عالم بانك اهل الله اربيب مله ما فيه من مصالح العباد او عالم به رقا عليه
حانظا له من السطات برصد من الملكة كمن ورا ظلمي جمعي بين الكف والمعاوي كمن بعضهم وظلم بعضهم
لم يتايد في الايات او النجاة او طعن الجنة خيرا اي انفسه وحذف لدلالة الامم بالامان او صفه
المعدى الى ما نأخذ او كمن الامان خيرا او حال عن المصدر العزب اي من الامان خيرا وكذا التما خيرا
لا تقام على الله في المبع جعله ليس ردة والتما في عمله العالم الحق وموتن بعد عن الشك والولد
وقل ليس كله الله لانه وجد بامه بلا واسطة اب ونسب له روح الله لانه روح وحده باختراع
غيره في روح اولاده في الناس كما جيت بالارواح اولاده من روح منه اي ففهمه جيت بالروح من روح
التما او ملها الله اي الله ثلثه انا غير اهل اصول ائمة الاب والابن وروح القدس او الالهة الله
الله وعيسى من اهل التواتر قلت للناس ان الله سبحانه اهل بيته من ان يكون وقسري ان يكون
بكر العزة ورفع التواتر اي ما يكون له ولد فالكلام من حملات له ما في التواتر بيان تنوعه اي كيف
يكون بعض ملكه جثا منه وكلاما بكل الله الخلق من رهم ان يستكف ان يات ويذهب نفسه من
نكت الهم اذا خافه من خذ به باصبعه من ائت لما قال وقد خاف للقس انك تعبر صلينا في كذا
عبد الله وسئل بعض علماء الحنف عن قيل الملكة اي ان يستكف عيسى عن عبيته ولان من فقه من الملكة
المقتبة كقوله ما مثله ممن جاء ودحار ولا العبد ولا الملاج بلح زخرة اي لا جادوه حار ولا من
فقه وهو العبد وشه نظر لان المثال لا يحج به الكلي لانه انما يدل لسين العلم من مادة العبد على حارة اما
اذا لم تكن فعله زيد ولا عمن لا يفهم التفتيل قد لانه على تفتيل الملكة فتوقف على من فقه انفسهم
وبالعكس فمروا لان لولا ولا تجيب التفتيل ولما يدل على ان جميع الملكة افضل لانه جمع مع وفقه
الهم لانه كل واحد افضل وهو المطلوب وان ادعى انه رقي وجلا في فالر حاد ايات لا تستدل
بما على الجهم ولا الملكة عطف على المسيح او على العنق من يكون من حد عبادات المارد ولا كل واحد
من الملكة اولاد القدس ولا الملكة ان يكونوا عبادا فخذ فلدلالة عطف عليه ان عطف على العنق في
عباد لانه صفة فلا حاجة الى عذر التوحيد والظاهر العطف على المسيح لا خلاف فيه عن العنق
لاداه الله لا مانع ان يكون من عبيته عباد اوان يعبد هو وغيره والنفس والاشتهار
على من مطابقت لفضل المشتمل على من قال ان العنق الاخر عذرف من لفضل لاله المذكور
عليه ايات العنق من المستكفين بعد موت بن جين الحسة اذ اراوا اجورا لعاملين وباصال العنق
الي البرهان القنات او الزمن او الازول التواتر القنات ايضا او المعينات التي بين وفقه
تاليها يرات الى خنا فكر اخذ من ملها ميراها ان ماتت وقيل عاده الازول فقال في كلاله فكيف اصنع
في ملك منزلة روي انه اخر ما نزل من الاحكام من وارفع بها نفس الظلم من ليس له ولا صفة
والمراد بالولد الابن لانه المسقط للاخت دون البنات الا عند من عباس ولا اخت التي لا يكون الاب
لان الله فرض لها النصف وجعل اخاها عصبة واما الاخت فلا لها النصف وكذا اخوها وهي
اي اخوها ان لم يكن لها ولد اي ابن ايضا والاب والاسقط الاخ ايضا ولكن وكل ما نزل الى السنة

[illegible][illegible]

محمد بن العباد
طاعنه

اوصى بسبله احد فحبسه اب وفتنكم ثابت معلوم لكم الا ان تحت الزبانية منعكم من الاضغاب وفضي روات
 بالكس ثلثت من سائر اليهود عن من فقال الله وما انزلنا اني قد له مسلمون محض سمعي اذ كن عيسى قالوا
 ما نرى وناشئ من نكدة لكر المفسوم لا يرضه من مقد مضاني من اهله الك اود من منعه من دفع ابي من
 من اوجبه لا من شق ووضعت الفتنة موضع العقوبة على طس فتنة فبسهم بعد اب واما قال شق ابي فتوبة
 وان اختفت باليهي دن علم ابي من لعنه شق فتوبة في الحفنة من الحسب في زكركم اتمهم ضالكون وبعده وركب
 وبعده على المعنى وما عطف على صلبه من فضي ومن بعده وادعاه وبعده عطف على القردة وفيه قرار بطول
 ذكروا من الطاعت الجملالة معبود من دون الله ولا ت عبادتهم له عبادة الشيطان وهو الطاغوت
 لا تعاقبهم اب عباس اطاعوا الكهنة وكل من اطاع احدا في معصية فقد عبده وفضي الطواغيت الفرة
 اصحاب السبت والخماسة بكفار اهل ما بع عيسى ومنع من الخفاف في اصحاب السبت وشر مكا فاكناية جعل
 الشارقة للكان وهو ابلغ من اولئك شر من ان في ناس من اليهود كانوا يدخلون عليه صلوة نفا فاكناية في
 من عجله كما دخلوا المرفقوا كيد كيد بالكنس وبه حالات ابي دخلوا وخس جوا ملينس بالكنس فاكناية
 وقد خلوا حال ذلك دخلت قد تقرب بالماضي من الحار والانه حرف في قع وكان صلوة منوفا
 اطاعوا الله سترهم ابي قالوا امنا وهذه حالهم ولما امر الكلب لقوله عن قع كيد كيد لوكمة للشكر
 والعدوان الظلم او الاثم ما خضع بهم والعدوان ما يتقونهم لا يسمى العالم صا فاختفى بغير ربه
 فنية يصنعون على ان حال القديس من الانكار اشد من موا قع المعصية ابن عباس رضي الله عنهما
 على الايدي بسطها بما زعم الخار والجمود ولا تقدر فيه اثبات بد ولا غار ولا بسط حتى يستعمل في العالم
 باشارة لا باليد وفي الاقطع لواعط وحش لا يعجز اليد عن جاد الحسب البدر برامل وحقاذا صيحت بين السما
 وفي المعاف غوبط الياض كفية وبعلم السان بطلع على امثالها وقوله بده الله طه وان عتد بما عن الخار
 لا تافرحه ومن غلت ايهم اما لانه دعا عليهم بالخل والتكذوب فبقت وفدى واخفت عن العلي لا رادة
 معنى الكذبان وما يس مسيب الخيل وسوصي في العار واما لانه دعا عليهم حقيقة اي فقلون من
 الزناد الاخره فالطباقي من حش اللفظ صلا حظه اصل الحجاز نحو سبتي سبته دابة اي قطعه
 وانما شق في دابة وافرد في يد الله لكون رد قو كيد كيد اذ غاية التخي ان يعطى يد به وفضي ولفظ
 يكون العين وبل دابة بسطان في مشيه الحج وناقته سرح يتفق كيد كيد انا كيد للوصف بالتحا
 كان يهود في سعة فكن بواجدا نكف الله عنهم السعة فقال فها من يد الله مخلوقة ورضي به الاخرين
 فاشركوا فيه والقياس من العداوة فلا يقع منها اتفاق كلما او قد راى كلما اراد واجبا ربه احد غلبوا
 خالفوا التورم فطاط عليهم تحت نقص قمر فظنوس التورم قمر المحوس من المسلمون بسعين
 عندون في كيد الا سلام وحي ذكر الرسول من كيدهم ابي ولوان اهل الكتاب مع ميثا اتمهم انوا
 بالرسول وقد نوا به التقوى لكفونا اي كيدوا اخذهم ملك السباسة وفيه دلاله على سعة رحمة
 الله في اقاموا احكام التورم والاخبار وما فيها من تحت التورم صلوة وما انزل الله اي سائر كيد
 الله اذ عليهم الايمان مجملها فكا نكنا انزل الله اليهم هو القرآن كما كلفوا عبارة عن التورم اي تقصير
 عليهم كات التما والارض وكنت الا شجا والمثمة والتورم في المعركة او نورهم جانيه مختون
 من ربحرهما ولتلقون ما تلاقط منها مقتصد كيد كيد في طرة التورم صلوة ادم الموضه نهم
 كيد الله بن سلام واصحابه ونما نهم واربعين من النصارى سبانية بجي اي ما اسوأ علمهم او سركب
 بن الاشرف واصحابه والتورم اي بلغ جميع ما انزل اليك وان لم تبلغ جميعه فما بلغت رسالته
 وفضي رسالته اي فليبلغ اذا شيا مثلا لا نداد بعضها ليس اولى من بعض ابن عباس ان كنت
 ايه لم تبلغ رسالته وفي الجنا وجمان احدهما فقد ركب امر شيعا وهو كان كلما في فكا نكنا
 قل الناس جميعا والنا في ان المراد فلك مسيب القنات وهو العقاب لما روى عنه صلوة فاج
 الله ان لم يبلغ رسالا في عذبتك والله معكم عذبة من الله بالحفظ اي العصمة من القتل والا
 فقد كسرت ربا عيتي في اخبر وفك نزلت بعد احد الناس الكفار لقوله التورم الكفر اي لا

تأثيرات اسباب من جهة اخرى فلا يكون من مبدئ واحد والظاهر ان كل واحد من هذه
ما ينطق به كل خوف وموت لا يشارك سلبا ما حجة لان الاشكال لا يمتنع عليه حجة ولم نقل اننا انما نذكر
من تركه نفسه بل قال ان الفرق بين اي من مشركين والمرتدين الذين انما استضاف منه او من الله
يلبسوا الى كبريائه لا يمازجهم بظلم اي معصية وادب نفس الظلم بالكنس اللبس اذ الخلق من جهة
الاجتماع والكنس لا يمازج الا مان وعملان قال التفات ليس للامان الظاهر هو الكفر بالباطن وظلال اي عيبها
احق بامرهم انما هما وفتنهما وقس في شوق درجات اي من بعدا في العلم والحكمة وقدر في العلم
لوح اولابهم وداود عطف على نوح اي وهو داود ومن اباهم عطف على كلا اي وفضلنا
اباهم اي لو اشركوا مع رقبه درجاتهم انما هم الكفار بربهم بالكنس فان كنس ما بالكنس والحكمة
هو الذي اهل مكة قد ما هو الانبياء المذكورون لو صار فان كنس ما بالكنس ولقد اوردوا في هذا
معه وصل كائن من ذلك الملكة وادعى الاخبار انما هو من جهة الكفر وقوله انما هو من جهة الكفر
عند هذا كما لو كان له الشئ انما هو من جهة الكفر وقوله انما هو من جهة الكفر
الاختصاص اي ان قد نظر بعضهم في اصول الدين التي لا يشعرون انهم من جهة الكفر وقوله انما هو من جهة الكفر
وقس اي ان قد بلا هاتين الكلمتين والاسماء في المحققين الذين لا يمازجونهم في جهة الكفر
معرفته في الزعم على عبادته حين انكر والوجه هو اعظم رحمه او من يحفظ على الكفر من جهة الكفر
النور والظلمة من جهة الكفر وما بعده بالانوار لانه علم لان الصنف من احوال اليهود
يحد في النور اي انه من جهة الكفر في جهة الكفر فغضب وقال ما انزل الله على من يشرك
وانما قاله بما لا يقدح في انكار انوار النور فانما هو انوار النور وادرج في جهة الكفر
فراهم من زفات مقومة ليعلم انهم من جهة الكفر او لا اخفا ومكان الكفر في جهة الكفر
بالنور لا يمازجونهم من جهة الكفر في جهة الكفر وقالوا انوار النور على الكفر
اي علمت انما اليهود على انهم من جهة الكفر في جهة الكفر وقالوا انوار النور على الكفر
القدرة من جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
اصلة له او انهم من جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
والنفس من جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
او انما قاله اهل الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
بالاخرة اي بعد موتهم بها وحقا فانها كانت اصل الدين في جهة الكفر في جهة الكفر
اذ قال ادعى ان على لسان الملكة هو سبيلها او لا سودا لعنيت ومن قال ان الله
ين اي سرح حين قال بعد مصلح الخلق قتلوا كرامة احسن الخالقين فقال علم انهم
فكر وانما قاله في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
اي لو اننا امرنا عظماء او الظالمون اي اليهود والمنشقين واللام للبعد او يربوا الجنس
شدة ادع استيعاب للشدة الغالبة من الفهم وسما على من انما كان سبيلها اي من جهة الكفر
او ارحمكم واخرجوها الشدة في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
الى من علمه اخفى معناه في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
على الخلاص من جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
العذاب البلي للعداة في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
او لا وثان كما خلقنا في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
وقد خلقنا كرمه مصدر محذوف اي مجتبا من خلقنا كرم اي وقع النقط على كرمه
فادعى الجمع منها اسناد للفعل الى مصدر ومن رفع فقد اسند الفعل الى الطرف نحو قول

اما

اما من رضى ما شئكم فالتجربة والنوى بالنبات والشجر ومن حيا هذه الشجرات في القارة والخطبة
اي طرح الحيوان والنامي من النطفة البيض والجنت والنوى ومن حيا هذه الاشجار من الحيوان والنامي
قال ومن حيا لانه عطف على فالتجربة والنوى بالنبات والشجر ومن حيا هذه الاشجار من الحيوان والنامي
من الميت اي ذلك الحيوان والجنت والنوى بالنبات والشجر ومن حيا هذه الاشجار من الحيوان والنامي
سبح التسبيح وقس في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
ومعنى خلق الصبح من جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
الصبح وهو عود النور من جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
فالتجربة وجا على النصب على المذبح وفلن جعل النصب على المذبح وجا على النصب على المذبح
النبات من جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
فالتجربة باضا وجا على النصب على المذبح وفلن جعل النصب على المذبح وجا على النصب على المذبح
خسنة ولا يكون للنبات على المذبح وفلن جعل النصب على المذبح وجا على النصب على المذبح
يوم الدين والجنت للنصب على المذبح وفلن جعل النصب على المذبح وجا على النصب على المذبح
لان حساب الادوات يعلم بدورها في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
النبات البز والجر والاضافة للنبات في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
انما اسما مكان او مصدران واما بالكنس وهو اسم فاعل والمصدر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
او فون الارض ومستودع في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
ذكا النصب ومنه فون مع الاضافة في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
على اذوار الذي هو النصب في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
والنصب من جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
ومما شققت من جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
ظنهم يدرك منه اي وحاصلة من جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
تراجح من جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
على انهم جمع كرم لانه في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
على انهم جمع كرم لانه في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
الحق وجنات اي وثمرات جنات او عطف على قنات اي من نبات اعتاب وفيه نظارة ان
عطف على قنات من اعتاب حسنا ما صفت جنات مصدر المعنى ان يور الى قولنا وحاصلة اي من جهة الكفر
الجنات جنات حصلت من اعتاب واما جنات جنات فلا معنى لانه يكون عطفها على مفرد ويكون المبتدأ
نكرة بلا معنى وقس في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
والاحسن انما هو على الاختصاص لفضلها من جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
وقس في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
اي بعض من جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
الوجه ضللا لا يمنع به اذا اخرج من جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
وقس في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
من جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
شركا او مفردا لا يشرك في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
شركا او مفردا لا يشرك في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
انهم اظهروا من جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
الجنات اي كما علمهم بذلك وقس في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر
وقس في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر في جهة الكفر

انما

وقضى يجر ثوب بكسر الهمزة وتشديد الجيم في ان الكسوف وفي الشراة نغسون من غير الاشارة
التصديق وهذا اخذ قصة فروع ثم تبعه فقرة بنى سوابق ما احدثه بعد انفاذهم لعل ان الاشارة
تتارجع ولعل الرسول قماي من بنى سوابق بالمدنية فمن واجبتون على عبادة اصنامهم
جديج كانتا تبارتوا في ذلك ان اشارة العجل وقيل كانوا قوما من الجحيم وقيل كانوا من الكنعانيين الذين امر موسى بقتلهم
وقضى يجر ثوبا معنى اخرنا اجازنا مكان وجوزة وجازة كالهالة وعلاؤه وعلاؤه وقضى يجر ثوبا
بضم الكاف وكسر هاء الصاد نكف عليه اي ثابته اصنامهم بكونهم على عبادة اصنامهم
انما ما رواه ابن الاثير العظمي هو لا اي عرفة ملك الهائل منبر مدرقا نامت اذ كان فضاضا وقال الكشاف
الشرابي فهدم دونهن وحطوا اصنامهم وباطلوا اي لا يستغوث بها سلف من عبادة وان كانت تشرع
فدبه وفي انشاع هي لا اسالاة وتقدم الجحيم من الجحيم وتقدم خبره وسمي لبعده الاصنام بانهم لم يبقوا
للتبارك حيث لا يدورهم البتة القسوة في غير الله انكار لطلبهم عبادة غير الله مع كونهم مخوفين من قسوة
لربهم عظماء اذ اعزهم ليس منكم بغير نكر من سامر السبعة طليها سوا العذاب شديدة وتسمو به كل سنان
او طيل من الجحيم من اذن من ال فروع ذلك كسر اشارة الى الجحيم او العذاب والبلا النعمة والحننة
وقضى يجر ثوبا بالحننة وعد موسى بنى سوابق بانهم يكاب من عبادة تلكا هلك فروع سوابق
الكتاب قاسم بصوم ثلثين ويوز والنفقة فلما انما انك خلوت فيه فتسوكا وحى الله اليها
عليك ان خلوت فخر الصا لم يطيب عندي من ربح المسكر فمروا بان يجر عليها عشرة من ذى الحجة
او بصوم ثلثين وان عمل فيها ما يفرقه من الله ثم انزلت عليه التوراة في العشر وكلم فيها في العشر
في البقرة وقيل لها هاهنا منقاة ربه ما وقته له اربعين نعب على الحال اي ثوبا لقا هذا العدد
وهو دون عطف سات لاجنه وقضى بالقرعة على الزنا اخلقي كن خليفتي فيهم واصلي وكن مصليا واصلي
ما يجب اصلاحه من مورثي سوابق لثقتنا لوقتنا الذي حدد ناله واللام للاختصاص
يحيى به وكلمه ربه من غيو واسطة كما يكلم الملك ربي ان موسى كان يسمع ذلك الكلام من كل جهم
ابن عباس كلهم اربعين يوما واربعين ليلة وكتب له كل لوح وقيل انما كلمه في اقل الاربعين
الثاني عز وجل اي اربى نفسك والروية وان كانت مسموعة بالانظر لكن معنى ان ارجعني منك
رويك لا نظرا لدارك وانما لم يقل ان ينظر الى لطفه في قوله انظر الى لطفه بل لروية النظر
المجود عز وجل دارك وانما طلب موسى مع انه اعلم الناس بالله وصفاته وانه لا يرى في الدنيا وعلى الضم
مور عليها لكت الشكر من قومه لسمعوا النور عن الله وانما لم يقل ربي ينظر ولا تبارك وان يبره
ينصروه معه كما سمعه كلامه فمعه ولا تبارك اذا انكر على النكران فلا تبارك عن غيره الباع ولا تبارك
اماراته خطابه خطابه وان لما كيد ما تعطيه لا انصا الا سدر اكن ما قبله معنى لا تطلب النظر
الى ولكن انظر الى الجليل فانه لا يطيق مع انه انبت منكر فان استنق مكانه كان مستنق انما تفت
خوف تفت انما فلما جلي ربه للجمل اي ظهر نوره لوراياته او قدرته او عجايب خلقه جعله يدرك
والسدر بعض المنصور كضرب الامم والذك والذك والذك اخوان كما لشكر والشوق وقضى دكاوس
الثانية من الاشارة الى ربه كذا مستورة ناطقة دكا متواضعة السنام وقضى دكا اي تطعنا
دكا وحسن موسى صغفا من هي اماراه هو من باب فعلته ففعل واصلمه من الصغفة اي مخشيا عليه
كالهيت فلما افاق من صغفته قال سبحانك انت هك تفت اليك من السوال غير اذن ومن صغفا وانا
اول المؤمنين بانك توى في الدنيا وجوزات براد يارني عز في نكر نكرنا جليها كاتما اذ
ولن توافي اي ان تطيق معنى وان ختمها قوتك اصطفتك لختنك على الناس على اهل زمانك
برسالة في موسى اسفارا الشريعة فخذ ما اعطيتك من شرف النبوة وسلم حق صغفا يوم عرفة
واعطى التوراة يوم النحر وانا قال اصطفتك مع ان هرون كان مصطفيا قبله لانه الاصلي
حمل الرساله وعدد الا لواح وبارعته او سمع او لوحان وكان من ربحه او ربحه او ربحه
او صغفا لثباته يوم حنين طوبى حشره اذ ربح ومن كل شئ مفعول كتنا وموعظة وتلا

بدل

بدل منه اي كل شئ اخذوا اليه في امره بنهر اي نقلنا خذها عطفنا على كتنا او بدل من قوله فخذ ما انتك
والتي في فخذها للالواح اي لكل شئ لا يلا شيئا او للسلالات او للتوراة بقوله فخذ وعن مهاي بها
حسن واحسن كالاقتصاص والعفو فمنهم من اخذها من اخذها واحسن واحسن كالاقتصاص
او بها من وابه دون ما نفعها عنه على قول كل اخذ من الشياي دار فروع وقومه وهي مص كيد فروع
منه ليعني والوا من اعدا ونمود والمهلكين او جهنم وقضى سوابق وهو لغة فاشية في الجحيم
او ربي كذا من ورث المنداي بيته وانزه في وقضى سوابق ويصحه واورثنا القوم سابع
بالطبع على قلب المتكبرين فلا يفتك من فيها او سابع من رباط الما دار جهنم والوا سابع من رباط
فيها باهلا كبر وفيه انذار للمخاطبين بغير ان حال اي يتكبرون غير محققين فان المتكبر الخلق وحده
او صوابه اي يتكبرون باليسر مع موهبي اي كل ربه من الايات المنزلة عليهم وقضى بنى والبصر اليها
وسيل لدرشد والدرشد والرشاد كالسفر والسفر والسفر في ذلك رفع او نصب اي ذلك الصوف
او صوفه لانه ذكر الصوف سيب لثقتهم والفا مضاف الى مفعول به اي ولقا به لا خذ او اللفظ
اي ولقا ما وعد الله في الاخرة اي من بعد فراقه انا هرا الى الطور وانا قال واخذ من موسى والمخذ
هو التامري لوضاه به كاقال فعل بنى من ربح والفاعل واحد منهم او ان المعنى اخذوه الهاء وعده
قضى من جليهم بغير الحاح والتشد يد جمع جلي كذا في ربح وكس اللامع كذا في ومن جليهم على
التوحيد والحق ما يفتن به من الن عجب والفتنة وانا قال من جليهم مع انما كانت عوارى في ربح
الفتنة فم يفتي فيها في ملاسمة على انهم ملكوها بعد المهلكين لقوله واورثناها بنى سوابق حسنة
لحم ودم والخوارصوت البقرة وقضى جوار بالجمي والفتنة من جوار اذا صاح وجعل يد له
البر وارجح اخذوه الهاء لا تدر على كلامه ولا هرايه فتر انما قال اخذوه اي اقدوا على ذلك المهلك
عالمين وانجس كل شئ في غير موضع فليس الخاذه بدعائهم شفت في ربح بنى سوابق حسنة
العملات من شان المختص ان يفرق بينه وبينه مستقط في ربح مستقط مستد اي ربحهم
على التابة وقضى على الجحيم للفاعل اي وقع العشر فيها الزجاج سبط التور في ربحهم اي في اسمهم تشبها
لما عمل في النفس كجمل في اليد قال جمل في ربحهم وراوا ويتشوا اضلالهم وقضى بالثا وصب
وتباعدوا في هذا الكلام القائلين كقولهم وحوا الا سيف الشد يد العصب والخذ من خلفتي في ربحهم
والخطاب انا بعد الجحيم او لهدون ومن امم معه لقوله اخلقي اي بس ما خلقت في ربحهم او لهدون
عنها وقا على بس من خلقتي في والنصوص على اي من خلقته خلقتي في خلافتي وبعث من ربحهم
بدا قال خلقتي في من بعد ما انتم مني من التوحيد او ما كنت اعملهم عليهم من التوحيد والفت عاظمي
ابصارهم في ربحهم جعلنا الهاء وحق الخلقه ان بسين بسيرة المستطوف على الامم من ربحهم
ونقصه ترحم عليه ورحمته معنى سق فقال عجلت الامم والمعنى عجلت من ربحهم وسوا نظر موسى حافط
لهدون وحده ثم ربح في حين بلغ الميعاد اخره ولما رجع قال لهم التامري قد مات موسى اعدوا
عشر من يوما بليها اربعين والفتي كالجحيم وطرح لشدة التحب غصبا لله وكان في نفسه حدة وادرك
انما قالها نكشت فبق سيع من اسباعها وكان فمارفغ بفصل كل شئ وقما بنى الهدى والرحمة
اي بشعر راسه جوه اليم يذو بنظنا باخيه انم فوط في الكف وقضى ابد امره بالفت تشبها بنبي
والكس على طبعه بالاضافة وبالي وبكسر الهاء والميم وقيل كان اخاه لاييم وانه فاضا فم الهاء الكس
اذ في الزنة ولا تبارك كانت مومنة فاعند با ما نهدا اولها الترقا ست فم الحادف فذكره حقا اي
استغفون ولما را الكف فلا تفت فلا تفت ما هو البصير من الاستغفانه بن وقضى فلا تفت
والاعدا على نهي الا عدا عن الشامة والمهادين كعبر ما شمنون به اي ولا جعلني في مواخذتكم فزنا
لهم الا بعقداني واحد من الظالمين لما اعند رايهم اخوه قال ريت اغفر لي ولا تخان عسي
فوط من حسن الخلافة الغضب امرهم بقول انفسهم والاوله خن وجههم من ربحهم او ما نهدا
اباهم فزمنة والغضب من الغضب بالفت والجلال والذلة بغضب الجحيم المفتون من المشكك من

۱۸

أما بعد فمن انتمى عتبة لا تكل سباط كانت امة عظيمة ثم خلافت ما تولى من الاخرة وفسى بكر من
 اجبت اجرت ودر قبل فخر فاجبت لعدو الايمان لمجعل النجاس من الاعمال القدر وان الموحى اليه
 من علمه ووقف عن الاماع كل آثاره من تلك الامور والامان امر حسن خال دنيا وناظر واحوا لها من الاصل
 كل الهمة والقيمة بها كما ابدت في سائر من عبادى من العفة وظلما وجعلها ظلما عليهم واليه كلوا على اداة الفرس
 وما ظلموا وما رجح الساضر وظلموا ولا خافوا هذا ما في البقرة لانه اذا فخر من عباد الله في كل من الحطة على المدح والثناء
 مدحوا عنها وكونوا عبيدا فافخر نوكه ونزل الوافر من يد كذا حسبان معكم البيان وارسلنا وانزلنا ونظمت
 ونسوت من واد واحد ففخر لكم خطيا لكم وفخر لكم خطيا لكم وخطيا لكم وخطيا لكم على السائلين الى وسر
 اليهود وفسى والله وهو للفسى والتقى مع بقدر كفرهم واعلا حرات هذا لا يعلم الا من وحي الله اليه واليه
 او طهره والعرب معى المدينة فزيه اي قريته من البحر بعدون جاورون حدائقه وهو اصطلاح وهو من السب
 وقد نزل عنه وفسى بعدون اي بعدون ادغى النار الى ان يفلت حركتها الى العين ويغزون من الاعداد كانوا
 بعدون ان السب يوم السبت وهو ما من روت فانك اشتغلوا فيه بغير العبادة والسب مصدر يستب اليهود
 اذا غطيت سبها الا سبعا بالعبادة فيه في السبت اي في تعظيمه من منتهى تعظيمه لقوله لا يستوف
 ولقوله وبور سبهم وفسى بغير يستوف وبغير الياس استوفوا كل يستوف على المحمدي الى لا يدرك عليه اجرت
 ولا يوم روت بان يستوف على بعدون جرت على الله بدل استمال من القرية باضارا لاهلها ونصب بكائنا واجاحصة
 وادناهم نصب بعدون او بدل بعدون والحيثان التكرار والحيثان كمن ما شغلوا العرب في معنى التكملة قد عا
 ظاهرا على وجه الماد من الحسن تنوع على يواهمي يقال شجع علينا اي شرف علينا اي شاز كذا البلا بملهم واذ قالت
 عطف على اذ بعدون امة جماعة منهم من صلحا بغير اسين من قبول من عظمهم كخبر من لم تغفلوا عن عظمهم
 محليهم مطلقا لارض منهم معدة بهم لئلا تدبهم في الشئ قاله العلماء ان الوعظ لا يقع من معدة او من عظمها
 معدة فلما نواي ترك اهل القرية ما ذكرهم به الصالحون تركوا التماس المنايا والافعة الذين قالوا لم تغفلوا من التاجين
 لانهم التاجين وانما قالوا ما قالوا العلماء في القوم وان التاجين لا يورثهم والاخرون فانما لم يعرفوا عنهم لان باهم لم
 يستكمل بعدوا لغرض حصرهم وحدثهم كما في قوله ما فطرك باجمع نفسك وقلة امة التي عن طول قالوا اللوا عظمين
 لم تغفلوا من انهم ان الله محكم او معدة بهم روى ان الله دامروا باليوم الذي امرنا به وهو يوم
 الجمعة فاخاروا ولا ثبت فابتلوا به وحق عليهم فيه القيد واس وان تعظيم حق قال لهم المفسر من اخذها يوم
 السبت فاعتد واحياها فسوفن اليها يوم السبت واتخذونها يوم الاحد الى يوم الجمعة بغير شد يد من
 اذ السعد وفسى بوزن جند وفسى بوزن كبد عطف كبد ونقل العفة بالكذب وبوزن يفعل
 بكسر العين ونحوها وبوزن ريس نقل العفة يا واد غامر اليانها وفسى كمن خفف هيقن وما س على وزن
 ناعل فلما عن اي تكسر راعن ترك ما نوا عنه هذا العبر عبارة عن مخبر فودة عن ك فكنت اي عذ بهم فخرنا
 نسحقا ونقل لما عتوا نكن بن فلما نوا والعتاب البش من المسخ تاذا عن من ينقل من الاذنان لان العازم يذن
 منه ما فعله واجرى مجرى فعل القصر كعمل وشهد فاجيب ما ياب به وهو ليس اي واذ حكى ربك على نفسه
 ليس على الله من يس مفر وكا نوا بوزن الجن به الى الجوى الى ان بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم فاعلمهم
 ومن ليس على الله من يس مفر وكا نوا بوزن الجن به الى الجوى الى ان بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم فاعلمهم
 من رزاق القين ومنهم ناس دون ذلك المصنف وهو الكثرة والنسبة وعلل دون رفع صفة المحذوف
 اي ناس محذوف عن اصلاح بالحنات والتبينات بالنعمة والنعمة بخلف من بعد المحذوف من
 خلف هو الذين كانوا في زمن الرسول ورواوا الكتاب القدوة نعت في يد من يتقون على ما فيها ولا
 يعملون بها عرض هذا الادب خطا من الدنيا وما تمتع به منها دون هذا الادب في غيبس وخفي والادب
 انما في الذوق يعني القرب لانه عاجل قريب او من قوا الحار وحقوقها وقلتها والمادة ما كانوا ياخذون من
 الذوق في الاحكام وعلى النقص فلما سيقض فاعلمه لنا والاخذ لانه ياخذون العار في ان ينفهم
 الحال الى درج من المحفة وهو مسترون على مل فعلهم هناك الكتاب قوله في القرية من ان يكتف بنا عظمها
 لم يغفلوا بالقرية ودرسا ما في الكتاب اي خبر من ذلك العرض الخسيس للذين يتقون الرضى

[illegible]

الکبار

الكتاب من حقنا فاقب على الحال ولا شئنا من غير الاحوال الى الا فنه من الظاهر فاما جاز في الامنيات لان الشرف
عكره والوجه كالا مستفاهم او غير مفتوح والمشتني فيه فاعلم من هو كرات المعنى اي احد من الحكماء لا رجلا منهم متحقق فالمتحقق
لنا كما راعا ملكه فافهم واذا كانت القابل من قبلت وادرس من لها طلق قد يرث قال الله من هذه قد يرث من قبله فاعلم
وفهم ما بين يدي رسولك يا جبريل فقال اخذ قبضته من ثياب فان ميم بها فاما التي الجمعان رمى بها في وجههم
فانما هي التي رمى بها من قبل من قبل الا شغل بعينه فانفق من اول القليل جاب شريط محمد وفي اي ان افق من قبله فافهم
لم يقل هو ولكن الله تكلم به بان قال الملكة ويا القائل عجب من تقوية قلب بكر ومان ميت انت اذ رميت وابنت التي حية
التي رأت في رعا منه ونفاها عنه لان اثرها الذي لا يطعمه البشر فقال الله عز وجل ولا تنالوا خالقنا فقال العباد فركب
تخفف لان دافع ما بعد من المنيين واللبا ليعطي بالاحسان عطا عيلا قال زهير والبالا ما خيرا للبالا الذي يلقى اي والامان
اي المؤمن فاعلم ان الذي بالبالا الحسن محله رفع اي الغنى من الكرم وانما عطف على كرمي على الاضافه وعلى الاصل
عنى من التوسر والاعمال من حيث لا تشد يد ولا حال ان تستغنى في خطاب لاهل مكة على التفكير لانه كانوا في
اللبا من اهل الجنتين واهل النجدين فقل خطاب للمؤمنين وان شهدوا خطاب للكافرين اي من اذرة
الرسول من حين الكرم واسلم وان نفى والجار ربه بعد حسنة وان الله قد يراى بالنية اي وكان الله مع المؤمنين
كانه لا يراى بالنس وموارجه لقراءه والله مع المؤمنين ومضى ولكن يغني اليها لفعل ولا نور اقرى بطريق الحق
احد القائلين وادعاهما عند ابي من الرسول ولم يفر شيا لان طاعة الله ورسوله واحد كما في الحق ان ترضوه او يرضيكم
الامر ان الطاعة على من اشاء السموات فعدت فقل لا يكره من دون استمر كالقصة العشرة المكذبة قالوا معنا اي
اذعوا السماع وهو لا سمعوا لا صدقون اي ان تو كبر عن طاعة الله في حق القصة كان بعد تفكير كالا بعد
اي شئ من يبيت على الارض ان لها من الخلق عجل جليل من جنسها ومن شربها خبيثا انفعاء بالالطف كما هو للطف
بهم ولا سمعهم اي لو لطف بهم لما منع فيها اللطف او لو لطف بهم بعدت قول لا يفرق الله ولا يفرق الله ولا يفرق الله ولا يفرق الله
الذي لم يسلهم في الامسب وسويد وكانوا يقولون من صر عتاجا به حتى يقتلوا جميعا بل ارجو من جبريل ان يرضى
الحسن اهل الكتاب وخذ الضم في عاكر كما فعله لان لا سجاين معاد لا حجابة الطاعة والذرة العن يدوس
انهم دعاهما من في حلقه ففعلها فجاء فقال ما منعك عن اجابتي فقال كنت ارجو ان يرضى فقالوا اي الذي سمعوا الله
والذين قالوا جبريل ان دعى في الا اجبتك هذا اما اخبر به الرسول وكان لا من اعلم التاجين والمصلين ان ترفع
اذاع مثله كما جبريل من الشرايع اوجما الكفا لا تقم لو رفضوه غلبهم وقلهم هم في الكرم في العاصم جميع
او انما هذه لقوله بالحيات على اي بينه فيقته الفرصة وهي التمكن من اخلاص القلب ومطالبة طوبه فاعتنى
هذه الفرصة اليه خشوع وتيسر على اخلاص من الله مع ملك على القلب عن امه وبنا نه فيقتهها وقل احياه
انه يطلع على مصير القلب فكانه في القلب حيث يحول بينه وبين قلبه ومضى الى الله فبشده الى الزاد
ودوجه انه حدث العنة والحق من كفا على الزاد كالحب ثم نزل لو وقف على راحة من يقول مرت من راحة دنيا من
انزل المسكن من افعهم او من ان الكلمة وقل عدا بالاصيب اما جواب الله من اي فنه ان اصابتكم لرخصت القائلين
مكروا بكم وفيه نفل لان هذا جواب لسلط مقدور لا الامانة لا يستقيم ان سقوا لا نصب ومن جواب الامانة
واما نيل ما ابتدا الى ان تظلم مصيب وبالر القائلين خامته او صفة لفظة على انها والقول اي من كذا فلا يصيرت
الغيب او بالالذنب في جابا وعدت على راس الذنب قطا وسعده قراءة للمصير على جواب القسم الجوز والنا
وعلى اللون من ابل الامارات فيه معنى انهم غوازل من الزاد لا تفرحك ومن على الاول للتجسس وعلى الثاني للمال للتجسس
اي لا يصيبكم خامته على ظلمكم وفي فهم من بالتجسس الاول بالتجسس في الثاني حازفة قبل ثلث من على زمان
وطبقة والذين وهي يوم الجاهل خامته وقل في اهل يد رفا يكلو يوم الجاهل اي انتم فعلى كالا في اي اذ كرا
وبت تفكر في الا من ارض مكة قبل الهجرة يستضعفكم قدش خافرت لعداوة الناس لكم فادركوا الله
وايتكم نظاهرة الاضواء والملكة يوم مردن الطيات القباير فاعلموا اذرة ان شكوا من فتاة كان
هذا الحث من الحب والهم والشفاهر عيشا في شيع الله لهم في الزرق القباير الحوت النص تحت نه تنقصه
نرا ستمل من ضد الامانة لان خياشك الشخص نقصان عليه واستعص فيل خان الذلوا الكرايت لانه
اذ انقطع به فكانه لم يرف به اي لا يحس نوا الله بتعطيل فراضهم ورسوله بان لا تستنقوا به واما نانا نكر بان

الحنف

المن حجة له واليه مال الشكلى توفيت كنفها وهو الحرب قال القمى ياخذ منها ما رزقت به والحرى يكفى من القسدا
وقضى نفق التين وكسها ابن عتار من نخت بقاتلو الذين عاهد بقوله فاكلوا المشه كبر والتعجب انه اراى
الامار لا صلاح الاسلام واحكم وليس القمى الا العدة بلا حتما وقضى فاجتمع بغير القوم وقد وكلوا الحنف
مكده قال عاهد برود قنطله حيقا عسك حو براف وجدت من المكاد حو حيقا ان يلبسوا حرا ليد ونسجوا
والف من قلوبهم بالالف من قلوب من بعث اليهم الرسول صلوه من الايات الباهرة كانت العرب لما ضمت من
الجمية والانتوا على الضيق لانتاد باللف فمكلمات وقيل المراد الا وسر والخروج كان منهم من
الحروب ما اهلك صنادهم ولم يكن لغضا منهم امد فعادوا اعوانا واخوانا متحابين في الله وماذا الا باللف
صنعة الكوافر ومن ابتغى معنى مع وما يعرف منسوب فهو محسبوا والتجار كسب ممددا وليس يجوز
لان عطف الظاهر على المعنى متبع اى كفا كلفى انما على الله او مرفوع اى وكفاك المؤمنون فزالت باليد
وبد وقيل القمى ابن عباس في اسلام عمر بن حبيب اسلم مع النبي صلوه فلم يلبسوا رجلا وست نسوة
ثم اسلم من فزالت القمى من المبالغة في الحث من المحض وهو المرض المشفى على الموت او ان تميم حرضا
يقول ما اراى الا حرضا لتبقيهم وقضى الصادق في العجوة من الحظ قال حركه وحركه وحركه وحركه
هذه بشارة بان المؤمنين ان يصبروا غلبوا عشوة كفاك بيا بيد الله لا يعقوبون اى جعلهم اى فاعلم
لجعلهم بانه يتناولون على غير احتساب ثواب بخلاف من يعامل على بصيرة ابن جود بل كان عليهم ان
يشت الواحد للعشرة بعث صلوه حمزة في بلش راكبا قلبي ابا جهل في بلش راكبا ثم نزل عليهم ففتح
بعد مدة طويلا وخفف عنهم بمقامه الواحد الاثنين وقيل كان منهم قلة في الاندلس فلما كثروا
نزل الحنف ففرض ضعفا بالقر والفتح كما مكث معا وضعفا جمع ضعيف وقضى الفعل المنفذ الى المانية
بالا والناظر الموضعين والمراد بالضعف ضعف البرن وقيل في البصر في الدين وكانوا اضعفا وتم فيها
مرا تكثر في المعنى الواحد ومومنا ومه الجماعة لا كفى منها من تنزلا لا كفا على انما لا تختلف مع القام والكثرة
وقد سقاوت الحال من منها ومه العشر من الماس والماء الالف وقضى النبي على القن بعد اسارى
وعن بالشد بد والاختان كقوة القن والمبالغة فيه من اخنة المرض والجرح كاحد ان التفتحة حتم
يشغل عليه الحركة من الثخانة وسمى الغلط اى حتم في اللفظ والضعف ومعنى ما كان ماصح وكان هذا
يوم بدر فلما كثر المسلمون نزلوا فاما ما بعد وما قد افاد رسول الله صلوه بسبعين اسيرا منهم العباس
مه وعقيل فاستشارهم فاشار ابو بكر باخذ الفدية وعمر بن الخطاب عفا عنهم ثم قال لا صحابه انتم اليوم
عالة فلا تفلح احد منهم الا بقتل او ضرب عنق وروى انه خبئهم منها فاخذوا الفداء وكان الفداء
للاسارى عشر من اوقية فلما اخذوا نزلت الايات فقال صلوه لوزل عراب من الصالح لما يخفى من غير عمر
وسعد بن معاذ لقوله كان الاثقات في القتل احب اليه عرض الدنيا حطامها سمى به لانه حدث فلما
اللبث يريد الفداء يريد الاخرة اى ما سبب الجنة من اعزاز الاسلام وقضى يريدون بالبا
رجع الاخرة على حذر المضاف وايضا عراب المضاف اليه كقوله ونار ترقى باللسان راى اى
يرد عن الاخرة المتقابل مع ثوابها عزى بغير اولياء حكيم بوحدة لى الى ان يكثروا لولا
كتاب حكم سبق في اللوح انه لا يواخذ بالخطا في الاجتهاد لانه نظر في ان استبقاهم وتماكان
سبلا لاسلامهم وان فداهم سقى به على الجهاد وعفى عليهم ان صلوه اعز للاسلام وقيل كما بين انه
سجل لهم الفدية التي اخذوها وقيل ان اهل بدر مغفور لهم وقيل انه لا يعذب احدا الا بعد
مقدم اليه ولم يقدم فكلوا الى يمدد واليدى الى الغنا من قننت وقيل هو اياحه للفداء لانه من
جمله الغناى واستغوا الله فلا تغدوا على ما لم يعهد اليكم فيه والفا للتبشير اى اخذ لكم
الغناى فكلوا او خلا لا حار من المغفور او صفة اى اكلا خلا لا غفور لما فرط من استبناحه الفداء
فلا الاذ في ايديكم في ملككم حيا خلوص ايمان حيا ما اخذ منكم من الفداء امانا ان خلفكم
اصفانه او يتيسر في الاخرة وقضى عيشكم قال العباس فاما في اسم خيرا من ذلك في الاخرى دون
عبد كلهم مصروفه مالي كثير وان اذنا من يعذب في عشر من الفاء واعطاني رزق ما احب

بما وصوى بالملك اي بلجربا بل كل كسوي باجل منه ادين وعك لن خلفك لن وراك من الامم اي
ملازمة اخبر موسى بالملك اي بلجربا بل كل كسوي باجل منه ادين وعك لن خلفك لن وراك من الامم اي
لن خلفك لن وراك من الامم اي بلجربا بل كل كسوي باجل منه ادين وعك لن خلفك لن وراك من الامم اي
عليه وصوى بالملك اي بلجربا بل كل كسوي باجل منه ادين وعك لن خلفك لن وراك من الامم اي
بقا صدق منزلا مريضا ومصدرا للشام من الخلق وبن شهر الامم من بني اسرائيل وبنه وعلم من الحق وقاس
الملك من صلبه واختلا فمروا اختلا في هذا الكتاب من فقهه وانه من امر لا بعد ما جاهر العلم انه من
في ذلك من النقص والقصص في كل حال في قوله الكتاب بانهم جاهر العلم بانهم من الامم اي
عندهم قال فان وقع لك شك فضاقل علماء بني اسرائيل لان من خالجه شبهة ما ملها بالادلة ومفادته العليا
والفرض من الامم بالان سخر في العلم بصدق المنادى من الامم لاجل جده مثل لا وصف الزور بان شك فيه لقد
جاء ابي بن عبد الله في ما اتاه من الحق فلا يكون اي فانه من علم الله عليه من ثقا الكذب والمرد
فذلك قاله من قوله لا شك ولا اسار الى شدة الحق في كل خطيب والمواد اتم وقيل الخطاب للسامع في اذاعة
اخره من وقيل ان الشك في ما كان في ذلك من الامم من علمهم وقس في ذلك حقت تحت كلمة
وبالمنزلة في الحق انهم لا يكونون فلو كانت فلا كانت قرة واحدة من القوي الملكة اخذت الامم
وقت بقا التكليف ففقهها امانا لقرعة وقت لا خيار وقس في هذا الا من يورث استثناء من القوي لا
المراد امانا من منقطع اي ولكن يورث يورث او فصل في معنى العلم اي ما انت وقس في ان تقع على
المراد ان يورث من يورث بعث الى يورث من يورث الموصلة فلو يورث فذهب عنهم ماضيا فلما فقدوه خافوا
زول العذاب وبعثوا اليه ليقولوا قائلهم يورث اربعين ليلة فقالوا ان رانا اسباب الهلاك
اشافا فمضت عنهم ولحقوا فامتنعوا من الامم اسود هالكا بوزو الى العبد ونصره هو من علم الله وكشف عنهم ولو
قاربوا من اي يورث من الامم من سيرة التعادة وقس في شأنيته قس اتم له امانت من وبالله استقام
الامر الا علم بان لا كراهة في انما الثاني في المكون من مواماة كانه من حده الا باذن الله بنسبه
وقالوا بالبحر من الخذلان لانه سبب التمسك من العذاب وقس في التمسك بالزواجر وخلافه بالزواجر
النفس المولود بانها بالزواجر في العقل وهو المصير من امانات والنجس والذلل والرسالة المندرون
الا انما كانت كالموت كالموت ما نافع له او مستفاد من امانات وقاس الله فمن قال انما العبد
لوزامها فترى عطف على عذوب وهو بذلك الامم لانه لا يمانر الله خلقا عليه وهو حكيم تعالى ما خفيته
كذلك مثل في الامم حقا علنا اعتدوا في حق ذلك حقا وقس في معنى ما كشفه من امانات الناس بالاهل
ملك ان منهم من شك من ديني من صفة فاعرضوه على عقلهم فلو كان في الامم حقا وقس في معنى ما كشفه من امانات الناس بالاهل
وانما وصفه بالقوي من علم الله حقا بان يخاف ويبعد وامن بدليل العلم والحق وقس في معنى ما كشفه من امانات الناس بالاهل
شككهم في ان ثبت على ديني وان كان فاقطعوا عن ايمانهم وعلموا ان لا ايمان لهم من ديني اي من
بان اكون مخذوف منه الجارة وختم من الخذف لمطس في معنى ما كشفه من امانات الناس بالاهل
عذب الحروف الجارة مع ان معنى كونه من المطرقة قطعها ولعل المراد من قوله وهذا الخذف ان هذا النوع
من الخذف هو حذف حرف الجارة بعد فعل الامم مثلا بحمل المطرقة كالحرف فيه وغير المطرقة كما مر في الامم وغيره
ويمكن ان يقال في ان ثبت ان اكون حذف وختم المطرقة وغيره ببيان ان الخذف المطرقة له وكان
خذف الجارة وحده قد كرات بعد فلو لم يذكر ان كمرتك وليس الخذف الجارة وحده بل مع الجارة ومن
فاصدع فاقترن اي يصدر خذف الجارة القدر فيلسن مطرقة فان اكون اما المار به فمن من المطرقة وما
للطريق كما ذكره في من الناس المار به من حذف اي امرت بالا بان كان في من موانع من منظر
اذ خذف الجارة والمجدور معا فاصدع بان تو من وقطع وان اقر على ان اكون اشكال لان امانا
منه فلا عطف على الموصولة وانما موصولة خفيها ان يكون مطلقا خفية واجيب بانها موصولة موصولة
سواء اذ الغرض ان توصل ما يدرك الموصولة والا موصولة في لانتها على المصدر كقوله من الامم فافان
النفس من الامم لعل على الخطاب اقر وجهك استقر اليه ولا تلتفت بشا وشا لا خيف حال من الامم

من الامم

بما وصوى بالملك اي بلجربا بل كل كسوي باجل منه ادين وعك لن خلفك لن وراك من الامم اي
ملازمة اخبر موسى بالملك اي بلجربا بل كل كسوي باجل منه ادين وعك لن خلفك لن وراك من الامم اي
لن خلفك لن وراك من الامم اي بلجربا بل كل كسوي باجل منه ادين وعك لن خلفك لن وراك من الامم اي
عليه وصوى بالملك اي بلجربا بل كل كسوي باجل منه ادين وعك لن خلفك لن وراك من الامم اي
بقا صدق منزلا مريضا ومصدرا للشام من الخلق وبن شهر الامم من بني اسرائيل وبنه وعلم من الحق وقاس
الملك من صلبه واختلا فمروا اختلا في هذا الكتاب من فقهه وانه من امر لا بعد ما جاهر العلم انه من
في ذلك من النقص والقصص في كل حال في قوله الكتاب بانهم جاهر العلم بانهم من الامم اي
عندهم قال فان وقع لك شك فضاقل علماء بني اسرائيل لان من خالجه شبهة ما ملها بالادلة ومفادته العليا
والفرض من الامم بالان سخر في العلم بصدق المنادى من الامم لاجل جده مثل لا وصف الزور بان شك فيه لقد
جاء ابي بن عبد الله في ما اتاه من الحق فلا يكون اي فانه من علم الله عليه من ثقا الكذب والمرد
فذلك قاله من قوله لا شك ولا اسار الى شدة الحق في كل خطيب والمواد اتم وقيل الخطاب للسامع في اذاعة
اخره من وقيل ان الشك في ما كان في ذلك من الامم من علمهم وقس في ذلك حقت تحت كلمة
وبالمنزلة في الحق انهم لا يكونون فلو كانت فلا كانت قرة واحدة من القوي الملكة اخذت الامم
وقت بقا التكليف ففقهها امانا لقرعة وقت لا خيار وقس في هذا الا من يورث استثناء من القوي لا
المراد امانا من منقطع اي ولكن يورث يورث او فصل في معنى العلم اي ما انت وقس في ان تقع على
المراد ان يورث من يورث بعث الى يورث من يورث الموصلة فلو يورث فذهب عنهم ماضيا فلما فقدوه خافوا
زول العذاب وبعثوا اليه ليقولوا قائلهم يورث اربعين ليلة فقالوا ان رانا اسباب الهلاك
اشافا فمضت عنهم ولحقوا فامتنعوا من الامم اسود هالكا بوزو الى العبد ونصره هو من علم الله وكشف عنهم ولو
قاربوا من اي يورث من الامم من سيرة التعادة وقس في شأنيته قس اتم له امانت من وبالله استقام
الامر الا علم بان لا كراهة في انما الثاني في المكون من مواماة كانه من حده الا باذن الله بنسبه
وقالوا بالبحر من الخذلان لانه سبب التمسك من العذاب وقس في التمسك بالزواجر وخلافه بالزواجر
النفس المولود بانها بالزواجر في العقل وهو المصير من امانات والنجس والذلل والرسالة المندرون
الا انما كانت كالموت كالموت ما نافع له او مستفاد من امانات وقاس الله فمن قال انما العبد
لوزامها فترى عطف على عذوب وهو بذلك الامم لانه لا يمانر الله خلقا عليه وهو حكيم تعالى ما خفيته
كذلك مثل في الامم حقا علنا اعتدوا في حق ذلك حقا وقس في معنى ما كشفه من امانات الناس بالاهل
ملك ان منهم من شك من ديني من صفة فاعرضوه على عقلهم فلو كان في الامم حقا وقس في معنى ما كشفه من امانات الناس بالاهل
وانما وصفه بالقوي من علم الله حقا بان يخاف ويبعد وامن بدليل العلم والحق وقس في معنى ما كشفه من امانات الناس بالاهل
شككهم في ان ثبت على ديني وان كان فاقطعوا عن ايمانهم وعلموا ان لا ايمان لهم من ديني اي من
بان اكون مخذوف منه الجارة وختم من الخذف لمطس في معنى ما كشفه من امانات الناس بالاهل
عذب الحروف الجارة مع ان معنى كونه من المطرقة قطعها ولعل المراد من قوله وهذا الخذف ان هذا النوع
من الخذف هو حذف حرف الجارة بعد فعل الامم مثلا بحمل المطرقة كالحرف فيه وغير المطرقة كما مر في الامم وغيره
ويمكن ان يقال في ان ثبت ان اكون حذف وختم المطرقة وغيره ببيان ان الخذف المطرقة له وكان
خذف الجارة وحده قد كرات بعد فلو لم يذكر ان كمرتك وليس الخذف الجارة وحده بل مع الجارة ومن
فاصدع فاقترن اي يصدر خذف الجارة القدر فيلسن مطرقة فان اكون اما المار به فمن من المطرقة وما
للطريق كما ذكره في من الناس المار به من حذف اي امرت بالا بان كان في من موانع من منظر
اذ خذف الجارة والمجدور معا فاصدع بان تو من وقطع وان اقر على ان اكون اشكال لان امانا
منه فلا عطف على الموصولة وانما موصولة خفيها ان يكون مطلقا خفية واجيب بانها موصولة موصولة
سواء اذ الغرض ان توصل ما يدرك الموصولة والا موصولة في لانتها على المصدر كقوله من الامم فافان
النفس من الامم لعل على الخطاب اقر وجهك استقر اليه ولا تلتفت بشا وشا لا خيف حال من الامم

من الامم

من البطون طارسية اسم القديس سلم ذكره في بعض بلاد المورن قال في بعض بلاد مصر في بعض بلاد
على نهر النيل وهو طارسي عن كبر وحاد نظر ومن على ضفتي نهر النيل في بعض بلاد مصر في بعض بلاد
من المسلمين صديق جدي قد ذكر في بعض بلاد المورن في بعض بلاد مصر في بعض بلاد

دعوتی اخلاقی و فاضلہ

[illegible]

الاموال والبلاد لم يكن بالا بعينه بها اي بالانفال فمن بعض الخلق فقال انما لكم لاجل انكم عكرمة البلد مكة رحمة الله عليها
 وتبيين هذه المصالح والليل عطف على الانعام اري وخلقها للكتاب والكتاب راحة على جوف الكليم اقول
 بذكره بعد ما ذكره في الانعام وعند الشافعي المجهول علمه من معكم منا نعماءت والخال لا يقول ان الله من رزقه
 نعمل لها عطفنا على كل امرئ كما هو انما لم يوافق لان للكتاب فعل الجاهلين والارثة فعل الزمان وهو
 الخالق ونفسه رزقه بلا وان اي خلقها رزقه ليس هوها او حال من العاقبة تركيها او رزقه رزقه وجمال
 وخلق بالا تعلم اي خلق لنا وفيها مالا تعلم كنهه او مالا تعلمه من الخلق ومنها حال الجنة والنار سبل
 قد معنى فامد كانت قصد الوجه الذي رزقه السائل بعدل عنه اي على الله هداية الطير من تعلقها بانها
 لم تزل عليه جارها ليس انما كلوب لا تارة قوله صلوا كل مولود يولد على الفطرة الحمد لله وفيه سبل
 حاس اي من الغنى والكرم معلون انما لا يتناول خبره والشراب ما يشرب اي شيئا رزقه الله تعالى وفيه
 على ما لا تاكلون من الشجر فانه تحت بعض الكلا تسمى من سمات الماشية اذا رعت من الشجر
 وفي العلامة لا تعانين بالذبح علامات في الارض مسمى من سمات النور واليا وانما قال من كل على
 الصغير لان كل الثمار لا تكون الا في الجنة وهذه بعضها المذكورة فكل من يتسدد لون على رزقه
 وقوى يثبت وربع ما يبعد فيسبب الليل الى النور على جعل النور من تحت الارض او على ان تحت
 الكبر النور تسمى بانها رزقه الله اري فتعلم بها في حال كونها مستخرجات لها خلق له او مستخرجات بعض تعضيات
 اي تحتها انواعا من النور رزقه من ما سوى الليل والنهار على ان تدل في الجنة وتوزع النور
 ومستخرجات رزقه ما قبلها وذكره لا مات مع الفعل لان الاثار العلمية اظهر دلاله على المقدرة وما رآه
 عطف على الليل اي ما خلق بها من حيوان وشمس ونورها الحاصل يا هي الشمس وصفه بالطقس كونه
 من كل ذلك والاشراق الله الفساد وانما قيل لا تحتلها خلقا بالكل لاجل ما لا يمكن ان يكون في صان
 على العادة ولا يفهم منه على الاطلاق التكميلا بغير الكا فتر القابلة مع انة من الذوات حلية كاللؤلؤ
 والمرجان والبهرير يسرنا بهر لا تحت من جملة هم ومن سئل عن الخضر انما يخبر موعدا من القرآن وهو حي
 جوي التكميلا بالاج والاشراق النور النور ان سجد كما هذه ان سبل ونصطب كانت الارض من
 ونصطب فاديت بالجمال انما الان الق فيه حتى جعل وعلامات معالم الطير وفيه ما
 استدلال به السائل من جبل ومنه النور الجفر قيل ان يان الفقد قلت وبنات تعش والظلمة
 رزقه بالبحر نعمت من فضله وسكون جميع بغيره وقيل حذف الى او من الجفر من عطفها ومعنى الخضر
 في رزقه من الخمر ان قد شاكان لهم علم بذلك من ما من هم لم يكن لغيرهم وكان الشك عليهم ارجب
 وقال خلق في الامصار ما نأفان من اجرامها كاول العلم في شمسها امة وعبادها اولها فله مع من خلق من الموات من
 في اسكن لا خلق من اول العلم تكلف ما لا علم له انما هو جيل الى غطت الغنم من الجاهل وان لا من اسما
 وموات كان حق الا انما رزقه من خلق كمن خلق ان جعلوا غير الخالق الخالق لكن لما سبق له منها في العبادات
 انما هو النعمية لا خصوصها لا تصب طول عدد ما فضل عن آت شكرها معنى العنصر كمن في الشكر رزقه ولا تنطقها
 عكر والله تعلم ما ترون وما تظنون من اعمالكم ومن بعد الذين والالهة الذين تدعونهم القفار من دون
 الله وفيه اي رزقه على المجهول نفع عنهم خصائص الالهة ومعنى مات فيل جيا انهم على عكر صفة الله
 من كونه جيا لا موت ومنهم يتقون للذابين اي لا شغل القدر متى بعث بعد قهر رزقه نهيهم بهر
 في المعنى من علمه وقت البحث الجاهل والمعن انهم لم يحن من بعد قهر لقد تهر على الخفت والتقصير دونها وهم
 اوتوا جادات غير جيا لا تعجب من قهر حية كالجحاة خلاف النطفة فانها تسمى جيا تاوما شعر الصبر
 من سئل الاحياء على النور والذين تدعونهم الملكة وكان ناس منهم بعدد ذنوبهم وانهم موات لا ينالهم من
 الموت غير جيا غيب باقية جيو قهر ولا شغل من وقت بعثهم وقوى آيات بكر العنزة الله واحد
 ثبت وحيا شته بما تقدم وكان نفعه ذلك سئل رزقه على المشرك واستبارة قتلهم من الاقرار بها اي
 السكينة من عن الحق جيو او كل مستبكر ماذا منصوب بانزل او من فزع بالاقتل قد بينه اي غي
 انزل فاذا نصته فعلى ساطع ما بين موت نزلها ساطع واذا رزقته فالمعن المنزل ساطع على السكينة

سهم

世

يكنى
مؤدّر

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام



ظ

ولا يكتفى بالواو فانها
وعداى متاففة

[illegible]

۱۰۰

وحيث كان في ذلك الوقت في مصر وحيث كان في مصر

١٢

[illegible]

فان في الحسن سوادا لم يسبق من صورة الادب شيئا او حسنا ودل على عفاها تقود هان تلك الصورة الفاتنة
وكان ذلك سوادا لعنفها وقيل في صورة تزيين لها اسم من سيف من حديد من بيت المقدس الذي دح من الجوارح
الذين جباين جبهه او سماء به مجازا محبة له ويقربها وقضى ورحنا بالفتح لانه جيب روح العباد او لانه
من الفتح من لوم من دن بالروح اي مقف بنا اي ان كان يبري ان سقى الله قات عابده به شك لا يلاؤف
سببا في حبه الظاهر بالفتح في الاربع او صرحا لانه لفت الله في وقضى من اول ان حبب كل المتر كناية عن
الكناج البغي المفاجئة بفتح الهمزة لانه كان في وقضى من اول ان حبب كل المتر كناية عن
لانه لو كان فعل لا يقبل بفتح الهمزة لانه كان في وقضى من اول ان حبب كل المتر كناية عن
ويعرفنا او هو مضاف على فاعيل من وقضى من اول ان حبب كل المتر كناية عن
ايه ورحمة والاية العبد واليس هان على قدرة الله والرحمة الشرايع والالطاف قد نأمنها ففتح في حبس
دورها فخلت قتل كان مدة الحمل ستة اشهر وسبعة اشهر وشمانية او ثلث ساعات ورحمته في ساعة
وعشر في ساعة ووضعه في ساعة ابن عتاس مدة الحمل ساعة كما حملته بئله قبل حملته وهو بنت ثلث
عشرة اربعت عشر وقيل حاضنت حاضنت قبل ان تحمل فابعدت اخت لنت به حال اي ملتبسه به من
في بطنها قال تندر من الجواهر والتزيين اي تدومها ومن على ظهرها فاعيا بعيدا من اهلها ورا
الجلد وقيل ان اباها منقول من جبال كنه معنى الجبال من حيث المكان والجانبه فزيد بفتح
و بفتحيه قسى الحاض بكسر الهمزة ومن تحتها الولد في بطنها ومن تحتها لعل في كنفه بفتح
عند الولادة وكانته فله باسمة بالاداس ولا شك في ذلك الوقت شتا اخذها والموافقة لها في الايام واللات
الزيت خرسه الشا المرافقة لها والخلة اما من الاما الغالبه كالنور كان يخرج خلة ناعما فيها الناس حتى لا يضر
من الاوقات الا تلك او هي قدر نصف الجسد اي جلد هذه النخلة خاصة قسوى منت بالفتح والكسر
من مات موت ومات النفس ما من شانه ان يطرح وينسى قتل ان لو كانت شتانا فها لا يبريه
له لفظ الجاهل او لئذ التكاليف عليها اذ مقتها مع براءة ساخها او خوفها على الناس ان يمسوا الله بها
قسوى نيا بالفتح قال الفراء ما الختان وقيل يحكى بالحدركا لحم فسا بالهمزة وهو الحليب المخلوط
بالأيساء اهل له لقلته وينسب بالكسر على الايتاع كالغيرة من تحتها جسد بل يقبل الولد كالتاملة
او ميسر وعنها اسفل من مكانها قد باسما او عت الاكمة مضاجعها وقسوى من تحتها اي خافها من
عنتها ونادى بها من المالك ويمس عن قيادة الضيف في تحتها للفتلة سكي الكيني صدمه عن اسرى في حال
مواجدول قال فتو سطا عرض السرية فصد عا وقيل هو من السرو وهو مخاف من مروءة والموارد
يس لم يقع التولية بها لا طعاما وشرابا فقط بل ولا نأمنها معزات تدل على عمتها وقسوى
سانطها دغام القار واطرها رائتان وبطرح الباشة وباليا وادغام الناء وثناقط وتنقط بالنا واليا
ومقط بالنا واليا للبخلة واليا للبخلة وطبا فتمز او فعمل على حسب القراءة وعن المبرد لانه تنصبت بهز
وليس ذلك الا في جندع صله للتاكيد نحو ولا تلقوا بها يد يكر او على معنى فعل الحز به نحو جرح ففعل
والتمز للفتا والتمزك عادة من ذلك الوقت قسوى جنتيا بكسر الجيمر الايتاع وقسوى معنا لميسر
ولا فنتى وقسوى بكسر القاف وقسوى لغة جند قسوى ترث بالهمزة كلياته بالفتح للفتا في بين
الهمزة وحرف القين في الابدال صوما صنا وكانوا لا يتكلمون في صياهم ونس عن في ملتقا امرت
امرت بالفتى لان ميسر كفاها الكلام او كرا هته مجادله السفا واخبرهم بالاشارة وقيل سوغ ذلك لها
بالفتن انما اي اكمل الملكة دون الاشر القدرى ليدع هرون كان اخاها من ابيها ومارحوا
موس عن التيم صم عوا هرون البنوت وكانت من اعقابها في طفلة الاخوة وسمها وعنه النسبة
والكسر السد ككنت من اولاده وانما قيل اخت هرون كيا اخا يبرى با واحدا منهم وقيل كثر
اخوة القس بل شتهروا بجرل صالح في زماننا اي كنت مثله في الصلاح او شتهروا بجرل
طالح وقسوى ما كان اباكا مر وسو وقيل اخبر يوسف النجار مدمر دانها الى غار خفي فلبس
من الناس فلما دخلت به على فرما وهر مالحون نبا كوا وقالوا ذلك قبل هو وجرلها حتى تكلم

تات

فان في الحسن سوادا لم يسبق من صورة الادب شيئا او حسنا ودل على عفاها تقود هان تلك الصورة الفاتنة
وكان ذلك سوادا لعنفها وقيل في صورة تزيين لها اسم من سيف من حديد من بيت المقدس الذي دح من الجوارح
الذين جباين جبهه او سماء به مجازا محبة له ويقربها وقضى ورحنا بالفتح لانه جيب روح العباد او لانه
من الفتح من لوم من دن بالروح اي مقف بنا اي ان كان يبري ان سقى الله قات عابده به شك لا يلاؤف
سببا في حبه الظاهر بالفتح في الاربع او صرحا لانه لفت الله في وقضى من اول ان حبب كل المتر كناية عن
الكناج البغي المفاجئة بفتح الهمزة لانه كان في وقضى من اول ان حبب كل المتر كناية عن
لانه لو كان فعل لا يقبل بفتح الهمزة لانه كان في وقضى من اول ان حبب كل المتر كناية عن
ويعرفنا او هو مضاف على فاعيل من وقضى من اول ان حبب كل المتر كناية عن
ايه ورحمة والاية العبد واليس هان على قدرة الله والرحمة الشرايع والالطاف قد نأمنها ففتح في حبس
دورها فخلت قتل كان مدة الحمل ستة اشهر وسبعة اشهر وشمانية او ثلث ساعات ورحمته في ساعة
وعشر في ساعة ووضعه في ساعة ابن عتاس مدة الحمل ساعة كما حملته بئله قبل حملته وهو بنت ثلث
عشرة اربعت عشر وقيل حاضنت حاضنت قبل ان تحمل فابعدت اخت لنت به حال اي ملتبسه به من
في بطنها قال تندر من الجواهر والتزيين اي تدومها ومن على ظهرها فاعيا بعيدا من اهلها ورا
الجلد وقيل ان اباها منقول من جبال كنه معنى الجبال من حيث المكان والجانبه فزيد بفتح
و بفتحيه قسى الحاض بكسر الهمزة ومن تحتها الولد في بطنها ومن تحتها لعل في كنفه بفتح
عند الولادة وكانته فله باسمة بالاداس ولا شك في ذلك الوقت شتا اخذها والموافقة لها في الايام واللات
الزيت خرسه الشا المرافقة لها والخلة اما من الاما الغالبه كالنور كان يخرج خلة ناعما فيها الناس حتى لا يضر
من الاوقات الا تلك او هي قدر نصف الجسد اي جلد هذه النخلة خاصة قسوى منت بالفتح والكسر
من مات موت ومات النفس ما من شانه ان يطرح وينسى قتل ان لو كانت شتانا فها لا يبريه
له لفظ الجاهل او لئذ التكاليف عليها اذ مقتها مع براءة ساخها او خوفها على الناس ان يمسوا الله بها
قسوى نيا بالفتح قال الفراء ما الختان وقيل يحكى بالحدركا لحم فسا بالهمزة وهو الحليب المخلوط
بالأيساء اهل له لقلته وينسب بالكسر على الايتاع كالغيرة من تحتها جسد بل يقبل الولد كالتاملة
او ميسر وعنها اسفل من مكانها قد باسما او عت الاكمة مضاجعها وقسوى من تحتها اي خافها من
عنتها ونادى بها من المالك ويمس عن قيادة الضيف في تحتها للفتلة سكي الكيني صدمه عن اسرى في حال
مواجدول قال فتو سطا عرض السرية فصد عا وقيل هو من السرو وهو مخاف من مروءة والموارد
يس لم يقع التولية بها لا طعاما وشرابا فقط بل ولا نأمنها معزات تدل على عمتها وقسوى
سانطها دغام القار واطرها رائتان وبطرح الباشة وباليا وادغام الناء وثناقط وتنقط بالنا واليا
ومقط بالنا واليا للبخلة واليا للبخلة وطبا فتمز او فعمل على حسب القراءة وعن المبرد لانه تنصبت بهز
وليس ذلك الا في جندع صله للتاكيد نحو ولا تلقوا بها يد يكر او على معنى فعل الحز به نحو جرح ففعل
والتمز للفتا والتمزك عادة من ذلك الوقت قسوى جنتيا بكسر الجيمر الايتاع وقسوى معنا لميسر
ولا فنتى وقسوى بكسر القاف وقسوى لغة جند قسوى ترث بالهمزة كلياته بالفتح للفتا في بين
الهمزة وحرف القين في الابدال صوما صنا وكانوا لا يتكلمون في صياهم ونس عن في ملتقا امرت
امرت بالفتى لان ميسر كفاها الكلام او كرا هته مجادله السفا واخبرهم بالاشارة وقيل سوغ ذلك لها
بالفتن انما اي اكمل الملكة دون الاشر القدرى ليدع هرون كان اخاها من ابيها ومارحوا
موس عن التيم صم عوا هرون البنوت وكانت من اعقابها في طفلة الاخوة وسمها وعنه النسبة
والكسر السد ككنت من اولاده وانما قيل اخت هرون كيا اخا يبرى با واحدا منهم وقيل كثر
اخوة القس بل شتهروا بجرل صالح في زماننا اي كنت مثله في الصلاح او شتهروا بجرل
طالح وقسوى ما كان اباكا مر وسو وقيل اخبر يوسف النجار مدمر دانها الى غار خفي فلبس
من الناس فلما دخلت به على فرما وهر مالحون نبا كوا وقالوا ذلك قبل هو وجرلها حتى تكلم

تات

۱۰۰

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, written in a cursive style.

卷之四

عاده

کتابخانه

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

[Faint handwritten notes in Arabic script.]

المنهج في الجرافيا

الحكمة اي يقولون له في الحار فسحق جوت الجاهل ونجا وزوت ذلك وحقق عوت له الشناح
الحجبة وانه حافظهم ان ينزل من امه بوجه ما ايت داه بان متنى وقوى بالكس على صابر
القول لا يفتن الدنيا معناه والقى بالفتح القدر في كل شي وبالفتح القدر في كل شي ومنه ان القدر
القول بان ذكر نفسه ما يوجب الرحمة ووجه بقائه الرحمة ولم يمتح بالمطلب كان ابوب ربه
من ولد الحق بن يعقوب صلوا اختيار الله وكان له سبعة بنين وسبع بنات وله اسنان العام
ولما من الى فائلا الله بلاك ولده وده ما ب ماله بالمرض في بدنه شاف عيش او عيش اربع
وسبعة اشهر وسبع ساعات فلما كشف عنه اعيى ربه وبنه مثلهم ونوافل منهم ولدت امه
بعد ذلك ستة وعشرون ابنا اي رحمة للعابدين واما تذكركم بالاحسان ولا تنسا هم او رحمة لنا
لا تقرب وتذكره لغيره من العابدين لصبروا واثابوا مثل قتل الكفل الياس وذكرا اربع اشهر
نور الحظ من الله او الكفل الضعيف لانه كان له ضعف عمل الانبياء في زمانه ومعنى ثوابهم والذين
الحسنات فاصيب اليه برزق من الله لظن ما ذكرهم فاقام على كثر من حاجهم فغضب الله ولم يرض
سلوان من الله فاقبل من الحسنات غاصب فقامه اي غصبهم صفاء فقه لظن العذاب عليهم
عند ما يرضى مغضبا وتقدروا وتقدروا بالياء على الجمول ليعقبا شقلا وباليا محققا اي الله وتثبت
بالضيق وسعد برأيه عفى عنه قال معنى لا ينبت عتار ويظن ان الله ان لا يقدر عليه فقال هذا من
القدر لا من القدرة وتفسير المحقق بالقدرة معقول فانه قد رتبنا ارم على شيا له من بطن ذكر
او بان يقيقهم بوحسنة الشيطان ثم يردعه بالبرهان والبرهان بالظلمات الظلمة الشكافة بطن
الحوت او ظلمة بطنه والعن والليل او ظلمة بطن الحوت والبرهان بالبرهان بالظلمات الظلمة الشكافة بطن
اي بانه لا اله الا انت او معنى اي عن الله صلوا ما من مكن وب يد عن بعد التمام الا اجهل
وتجرب في حق والذين لا تفرق في الجحيم فاضا للذين مع جوف الفم اذ تبسمة معها الحن
فظن اذ غاما وقد تعسف له بانه ما من اسند ال مصدق اي في حق الجاهل المومنين في حق الجاهل
المومنين بالمعصية بال ربه ان لا يدعهم وحيدا ابلا وارثا فترسل الله اي ان لا يتركهم
ولا ابلا في كل حين وارثا اصلاح ووجه جعلها ماله للولادة بعد خلقها او حين خلقها وكانت
سبب الخلق اي ان الانبياء المذكور من انما استحق الاجابة الى طلبهم لبادرهم ابواب الجحيم
وعبا وزها بالتكوت ومن كفى له بعد ذلك اخره ورجوع رحمة ربه خاشعين ذللا لاسم الله
او متواضعين او خاشعين يظنهم بعد ما احسنت في حقهم من الحلال والحرام جميعا فخرهم لم يستش
نعم الروح في الجسد الحي وهنق ففهمنا ففهمنا الروح في عيسى نيا اي عيسى نيا ففهمنا ففهمنا
في مدين رحمة روحنا ومن جيب بل لانه نفي في جيب درعها فوصل النفي الى جوفها لم يبق التبر
كان ولا دقا اياه من غير غلبة واحدة الامة الملة اي المشار اليها ملة واحدة غير محتلة
سقى ملة الاسلام من ملكتك التي يجب ان لا تفي فواعنها سوى سب استكر بذا من هذه
وربع امة على الجنس وبعدها خبر من هذه او نوى الثاني منها والخطاب للناس طاعة الامم
وتطعنهم الا انه حث الى الغيبة على اللغات بيبها ليعلمهم اي جعلوا امه دينهم فساينهم فلما
تنبأ لا خلا فصره ثم رجع عندهم ما من المختلفين يرجعون اليه فيما زعمهم الكفر ان مثل الحق
التي اب تمانت الشك مثل لا عطائه ونفي الجنس ليكون ابلغ من قوله فلا تكن اي كانوا يشك
لذلك السعي في حكمة عمله استقيم الحرام للتمتع ووجه ان الله حثهم اي منعهم اي من ما
على املاكهم وقدرناه والرجوع من الكفر الى الاسلام بوجاهة ايات قد ما من الله على
اهلا كمر عن متصرا ان يرجعوا ويقيموا الى ان تقوم القيامة فسد يرجعون وتقولون يا ربنا
قد كنا وعطلة اي بين توت على الكفر ويصرون عليه حتى يروا العذاب وسوى انهم بالشك
بغير الظلمة فله وقد رجعوا الى جوارحهم وذلك المذكور في الآية المتقدمة من العمل بالخلق
التي الشك لا يقر لا يرجعون فكيف لا يمتنع ذلك ومن جعل المنقحة على هذا

لا يقر لا يرجعون ولا على الوجه الاول زائد وحتى سئل عما مرغاية له اي سئل رجوعهم حتى يقوم القيامه
وهو حق التي يتبدل بعد ما الظلمة وهو الجملة الشريفة انما في حق ما اي سئل ما يرجع ومنه ج
فقدنا المضاف وتلقى بالثابت كاهلناها وما قبلنا من تسعة اشهر الناس وهو اي الناس
المرقون الى الجحيم او يا جوج وما جوج جوجون حين يقع سدهم الجحيم الشن من الارض وتسمى
جوت وهو القس الناجية والفايمية وشلتون بضم الشين نكل وعسل اسرع اذ المفاجأة وقد
سدا القاتل الجازاه واجتفت القاتل لئلا يدعيهم نفسة البصار اي تقولون يا ربنا وتقولون
حال من الذين وسما تعبدون الامم او اليس لعلهم وطاعهم له بآدمهم وسدته ما روى ان
ابن ابي عمير قال اخبرني محمدا قال لليس ليس عبد وعنه بن واذا تبارى السبع وبن ملج الملك فقال
سلم بل هو عبد والشافين لئلا يقرهم ذلك فان الله ان الذين سبقت عن عيسى والسبع والملك
ما تباروا بالقتل لئلا يقرهم فلما تباروا بسبوا بسبهم والنظر الى العذاب باب من العذاب
او لا تفرقوا والا استشفاع بهم في انفسهم وطل قد يقرهم لئلا يقرهم في حق انفسهم منهم
نعمي نعمنا نبيهم نعمنا من قوت فقل لهم للظلمة ولعدهم بالباس للحق المحسوس
اي في النار والمحسوس الذي وقى سكوت القادوصنا بالمعصية وحط وحجب به حتى كان
وما لا يسمعون لا تفرق نوايت من النار اولات الله يستقرهم الحسنى تانيه الاحسن وهم السعادة
او البشر بالتقارب او التفرق للطاعة والحسين القوت الذي يحسن والقوى طلبة القدر الله
وتسمى من نعم من القوت الاكل المحقة الاخير لعله فنع من في السموات ومن في الارض
او الاضراف الى النار او حين يطبق على النار او حين يدخ الموت على صورة كثر ملح اي مستقبلهم
الملك يعني نعمهم وتقولون هذا وقت تبارك الذي وعدكم بكم فدخل الاعمال في يوم نظر الى
عن نعمهم والقوت او علقهم وقوى تطوى على الجحيم وقوى القتل يوزن القتل
والقيل كان لذي وروى فيه الكس وهو التعجيبه اي كما يطوى الطومار للكاتبه اي يكتب فيه
اولا كتبه منه والكاتب اسر للكلوب كالبنا وقوى للكت اي للكتوبات من المعاني الكثير
وقيل السجل ملك يطوى كتبه على دراهم اذ رفعت اليه وقيل كاتب كان للرسول الله صلى الله عليه واله
من التعجيبه اذ لم ينعول فبعد الذي فقهه فعد وما كانه واول الخلق ايها من العدم اي
كما وجدناه اول من عد من فقهه ثانيا من عدم اي هيا في القدره سلى وتكس خلق راة النسل
هو اذ رجل حان اي اول الرجال اذ افضلو رجلا رجلا اي اول الخلق ولجميع الخلق لا مصدر
او كون ما موصوله وشعب الكات فبعد مقترا اي فبعد مثل الذي بدأناه فبعد واول خلق
فكر ليداناه او حال من ضيق الوصول اي كما بدأناه وعدا مصدر من كذا اذ فبعد على الامادة
كما قالين تاد من على فعله الشعبي هو زيور دلود والذكر التوردة وقيل اسر لجنس الكت التوردة
والذكر اللوح اي برقا المومنون بعد اجلاء الكفار ابن عتارل رضى الجنة وقيل الارض المقدسة
برشاشة محمد صلى الله عليه واله اشارة الى المذكور في التوردة من الاجبار والموا عظم البلاء القارية رحمة
للعالمين لانه جاء ما يسعدهم ومن خالفه فقد ضيع نفسه كما فجر الله عينا عديته ففقد طامس من
التق ارحمة للفقار ايضا تاجين عذاب استصا لهم بسببه انما لقصص الحكم على الشك كما
يروي ان اوتصر الشك على الحكم كانا المعكره واحد واجتماعهما للادلة على ان الوجي مقصور
على شيئا والله بالوحدة وقته نظر لاد الحصر الى شكله هي انة لا يوحى اليه الا الوحداية دون
من هامن التكليف ولا لمرئ ذلك الحصر لئلا تفسد الماديات المتسدة الا عظم
من الوجي هي الوحداية واما الحق بها المنقحة اما لا تفسد الماديات المتسدة الا عظم
القول اول لاطراد دليل حصر المكسوق على ما قبل فيها ايضا فقل انتم فيه ان الوجي الواحد بوجب
ان علموا التوحيد لله وان الوحداية قد تكون طرقتا التبع ويجوز ان تكون ماموصولة
الى الوجي بوجي الى وانما خبره اذ ان متقول من اخرون بمعنى علمه ولكنه كثر في الاثار اي ان

وقيل السجل ملك يطوى كتبه على دراهم اذ رفعت اليه وقيل كاتب كان للرسول الله صلى الله عليه واله من التعجيبه اذ لم ينعول فبعد الذي فقهه فعد وما كانه واول الخلق ايها من العدم اي كما وجدناه اول من عد من فقهه ثانيا من عدم اي هيا في القدره سلى وتكس خلق راة النسل هو اذ رجل حان اي اول الرجال اذ افضلو رجلا رجلا اي اول الخلق ولجميع الخلق لا مصدر او كون ما موصوله وشعب الكات فبعد مقترا اي فبعد مثل الذي بدأناه فبعد واول خلق فكر ليداناه او حال من ضيق الوصول اي كما بدأناه وعدا مصدر من كذا اذ فبعد على الامادة كما قالين تاد من على فعله الشعبي هو زيور دلود والذكر التوردة وقيل اسر لجنس الكت التوردة والذكر اللوح اي برقا المومنون بعد اجلاء الكفار ابن عتارل رضى الجنة وقيل الارض المقدسة برشاشة محمد صلى الله عليه واله اشارة الى المذكور في التوردة من الاجبار والموا عظم البلاء القارية رحمة للعالمين لانه جاء ما يسعدهم ومن خالفه فقد ضيع نفسه كما فجر الله عينا عديته ففقد طامس من التق ارحمة للفقار ايضا تاجين عذاب استصا لهم بسببه انما لقصص الحكم على الشك كما يروي ان اوتصر الشك على الحكم كانا المعكره واحد واجتماعهما للادلة على ان الوجي مقصور على شيئا والله بالوحدة وقته نظر لاد الحصر الى شكله هي انة لا يوحى اليه الا الوحداية دون من هامن التكليف ولا لمرئ ذلك الحصر لئلا تفسد الماديات المتسدة الا عظم من الوجي هي الوحداية واما الحق بها المنقحة اما لا تفسد الماديات المتسدة الا عظم القول اول لاطراد دليل حصر المكسوق على ما قبل فيها ايضا فقل انتم فيه ان الوجي الواحد بوجب ان علموا التوحيد لله وان الوحداية قد تكون طرقتا التبع ويجوز ان تكون ماموصولة الى الوجي بوجي الى وانما خبره اذ ان متقول من اخرون بمعنى علمه ولكنه كثر في الاثار اي ان

خير الى منين بدنه منهم ونصرته لهم فله بانه لا يثبت اضدادهم الحاسين الكفر من التعمير فصر
يدافع اي ما لم في الدافع عنهم كات فعل المغالب في قوى قصى اذون وقا تلون على المن
للفاعل والمفعول فلهما اي ذون لهم في افعال خذف لاله قاتلون اي بسبب ات اصحاب
الذون لهم المشركون واذونهم وهي الالهة ثلاث كاذون القال بعد ما نفى عنه في شرف
الاية وقيل ثلاث في قوت مهاجرين اعترضهم مشركون كاذون لهم في مقاماتهم ولا حيا والالهة
على النص علة على سنن الجبابرة ان يبقوا لوجن بدلا من حق اي لا موجب للاخراج سوى التوحيد
الذي ينبغي ان يكون سبب التمكن اي ولو لا تسلط المسلمين على المشركين بالجهاد لا سئلوا
على متعذرات اهل الملل فلم يتركوا للتصاري بيضا ولا لهما قهر صول مع ولا ليهو د ملو ف
ولا للمسلمين مساجد او لغلب المشركون في امة محمد صلى الله عليه وعلى اهل الكتاب النبي في
د قهرهم وهذا موافق لثبات الفريضة وقصى دافع واحد مت بالتخفيف وحيث الكسبة
صلوة لاله يصلي فيها وقيل هي مونة وصلها بالعبادة صلواتها اي من تصور د بينه واولياء
هو جابر عما سيكون عليه سيرة المهاجرين ان بسط لهم في الدنيا وكفى بقوم باس
الذين قتل يد على صحة امر الخلفاء ان اشد بين اذ لم يكن للامصار والاطلاقا حطة في نفاذ
الام من التسمية العادلة من الحسن هم امة محمد صلى الله عليه وعلى اهل البيت منصوب بدلا من
من ينصرون والاطهار امة محمودة تبعوا للذين اخرجوا عاقبة الامم من رجوعها الى حكمه وانه
تأكد لوعدها رده بينه الخطاب للرسول اي لتبا وحدي في التذليل وهو تسلي
اظهاره في قومه موسى قهر بنو اسرائيل وما كذبوه بل القبط وقته انه بعد ذلك تكتب كل
قوم رسولهم قال وكذب موسى ايضا مع وضوح معناه فضا طرقت بغيره التمكن الا نكارا للفر
من التهمة الى الحقنة كل من نفع اظلك فهو عرش والحدادى التناظر من خوى العجم
اذا سقط او الخالي على من وشما يتعلق بخارية اي سقطت الجيطان على التقوى
التاغطية قبلها او سقطت او حلت على نفاع وشما يسلطها وفي سلاقتها على تفسير
بناطقة نظر لفظ ساطقة سمى من لنا نوح وبغير الحاية او البراد سقوط بعض الجدران
لبنق العرش وسلاقتها انما لم تنكسر جند وعما يتهدد الجدران عليها بل سقطت على الارض
او خير بعد خبر اي هي خالدة وهي شرفة على عرشها الساطقة في قرار الجيطان
القائمة وهي طامة نصب على الحال ونهي خاوية معطوفة على صلطانها فلا على لهما ان نصب
كائين باهلكا وان ارفع مبتدأ على كثره من القوي اهلكا ما فالحض اهلكا ما يرفع ما عطف
عليه ايضا وصري معطوفة من اعطلة معنى عطلة اي هي عامرة في لكها تركت في
منها الهلاك اهلكا وهذا يدل على ان على وشما معنى مع اوجه اي خلقت مع كمالها والشد
المجسم والادفع البيان اي كرم من عطلناها ونصر اخلائها وهذه من شخص موت
عليها صالح مع اربعة الاف نفس من امن به فجاها الله من العذاب ثم بعد ذلك علة
سببا فارسل الله اليهم جنس طلبة نبيا فقتلوه فاهلكهم الله وعطل س صم وقصوهم
عطل اقرهم لم يافوا وحقوا عليه لعنوا واصحابهم المملكين اوسافوا ولم يعينوا
فكان لهم ما فوا ولم يردوا وصري فكون باليا اي يعطون ما يجب تعطفة
من التوحيد ويستغنون ما يجب ساعده من الالهي فافقوا وقضى فاته وهما اللذان
والقصه او بصرهم بصره الا بصر وفي معنى راجع اليه اي لا عى بصرهم بل بصرهم
اولا بعد بصرهم بالاضافة الى عى القلوب وضادة ذكر القدر ورات على العى
المعارف هي المدة فلما فيه الى القلوب نادة نفس فاليق رات مكانه القلب لا اله الا
كفر لك ليس للمنا السيف ولكن للمناك الذي بين تلك استجاء لهم بالمقعد من
العذاب اي ليصيبهم ذلك فان الخلف لا يجوز عليه ولكنه حليم يستصبر المدة الطوال

هذا هو الحق
والله اعلم
بالحق

يوم عنده كالف سنة عنده كرام يوم من يامر علة به كطل الف سنة من سكر لا استطالة ايام
الشدايد او كالف سنة من سكر العذاب ومن كلف وعده في الاممال قهر قال وكبر من اهل
قوة ظالمين مثلهم انظر قهر قهر بالعداب وعطفت الاولي بالقلا تقابل عن قوله فكيف
كان نكر وهذه بالواو لعطفها على المجلتين المعطوفين بالواو قبلها وهما وان تخلف ورات يوم ما سعى في
امه اذا اكله او افسد عاجنه سابقه ولجن وعجنه سبقه وقصى مجتن من اي سعى في مضامها
بالجن والتبسط عنها سابقين سابقين بنعمهم وطعمهم ان كدهم للاسلام بنهم وانما نقل بشي
مع ذكر الفريضة لاث الحدس سوف الى المشركين ويا لها الناس نكاه لهم وانما الخمر المومنون وتواجر
ليطال ان سول من جميع الى المعجزة الكتاب والبنى من كتاب له وقايد عن الى من بعد من قبله
تدلهات الرسول صلى الله عليه كان لرحمة على مات قومه فتي ان لا ينزل عليهم ما يقهرهم فاستن به ما
قناه حتى الى الشيطان في امينته ووسوس اليه فبقي لسانه سموا لما قد الخمر وهي في ناي قومه الى ان
قال انك انزلنا في الغيوات شفا عنتهم لنسبح في فطابت نفوسهم رجعدا معه فادركه العصمة
ربته عليه اربته جبريل او تكلم بذلك الشيطان وكان ذلك اسلا من الله تبارك كان الشيطان
لنزل على في امية الا شيئا بلك شل هذا امتحانا ومن قى قلا واستند في كتاب الله اول ليل
وامينته فواته وقيل تلك الغيوات اشار الى الملكة دون الاصنام فبقيت يد من سلطان الخمر
يشت والذين في قلوبهم مرض لما نفوت الذين زادوا بذلك شكا وظلمة والناحية المشركون
رات الظالمين من الفريضة انا به من الضم ففعل عليهم بالظلم اشد ان تمكن الشيطان هو الحق من
ربك والحكمة اي هاد بهم الى ان تناقوا للمتنا به بما تقتضيه الاصول المحكمة وقصى الى
بالنفس من الضمير في مرية منه للقران اوالرسول اليه من العقيم يوم زيد ولغيره الساقط
ارلا د من اهل القل المناظر وهما بيا الحبيب مجازا لاله لا ينج فيه كان في العقيم او لاله لا نزل
له لوطهم فقال الملكة فيه اوهي يوم القمة والساعة متد مانه او هاجب من القمة اي حتى تاهم
التاعة او ياهم علة بها فوضع يوم عظيم من صنع القمى يوم سداي يوم مومنون او تروى
يومهم سوى من البيت والمقول لاله جمعها المهاجرة بفضلا عليهم بد رجاء العالمين
حليم عن شرط المقتضين قال طي ارف من العقوبة للرسول صلى الله عليه وسلم علما ما اعطى الله المؤمنين
الذين آمنوا من جاهد كما جاهدوا فانا لانا ان يتنا معك فنزلت الايات سقى الايند بالبحر الملايسته
له يكونه سبيله وانما قال علق غفور ومعناه لا يلو مة على ترك الفضل وهو العفو لقول
عفو اقرت للتقوى اوهي بقرض ما هو كذا ولي به وهو العفو او دل بها على القدرة على العفو
اذ لا يوصف بالعفو الا القادر على ضده اي ذلك التصب بسبب قدرته ومن ايات قدرته
انه يولي الليل في النهار او بسبب انه خالقها وممتر فيها فلا يخفى عليه ما يجري فيها على عبادته وحج
الايلاح خصيل ظلمة هذا مكان صباذك وبالعكس اذ زيادة احدها ما ينقص من ساعات
الاخر صرى يد عوت باليا والنا وان ما تدهوت على المجهول والواو يرجع الى ما لا ينعى
الالهة اي ذلك الوصف بات الله هو الحق البات الهية وان كل ما يدعي الهادونه
سببا بالحق صرى مخضرة اي ذات خض كسميلة وانما قال فتصيح دون اصبيت كفاضة بقا
انظر كقولك انهم على ثلاث وانا علة واشاكنا له لو كنت غدت لم يفر ذلك المعوق والناظر
ينصب فتصيح جوابا للاستفهام لا تفسى الاخضرار والغرض ثباته كالمركل فتشك رقه
بنت الشكر ونصبه بغيره لان النصيب فقد برات وهو علم الاستقبال يجعله من قبيل الترخ
جزءا جاره وبنصبه ان الترخ جزءا ثباته والنصيب ليس جزءا ثباته لانه جزء من غيره
ما في الارض من اهلها المذلة والسفن وقصى بدفع الفلك على الالهة اي كراهة
ان تقع احيا كرم بعد ان كثر جمادى اربا ونطفة الكفر وخو للتعمر ليل لا تفكرهم من ان
يانعوكا وسوزجر لهم من التقوى للرسول بالمنا ذعة في الدين وهم جهال القول

هذا هو الحق
والله اعلم
بالحق

وهذا هو الحق
والله اعلم
بالحق

الحرايين للمسلمين تاكلون ما قلتم دون ما قلتم الله يعنون المينة التي تاج هي نون من انهم
كل ايضا ريتك فلان ايضا ربه لنا المفاعلة اي في من النون او النون ك وفدي فلا ينزك
اي اثبت في دينك خشية لا يطهر ان تجد بوك ومن لم يركب عن الزجاج هو من فان عتقت عنه
انوه غلبته اي لا يغلبك في المنازعة وانما جاول لكل امه بالواو ون هذه كانت تلك عطف
على ما يدان بها ان النون ك ووقفت هذه مع ابا عن معناها فلم يجد عطفها اي وان ابا
للجاءهم الا المجادلة فادفعهم بات الله عالم يا عماكم فجا ذكركم وهو وعيد فيه رفق
بينكم خطاب المؤمنين والكافرين اي بفضل بالثواب والعقاب وفيه تسلية في كتاب في
الروح ولا حاطة بذلك اثباته في اللوح يسين عليه سلطانا من جهة الحق ولا الجاهم الضمير
او نظر المنكر مغول اي ليظهره واليوس او مسدود معنى الا نكار ومضى في نفس وانطق
الغنى بالبطش ومضى في النان اي هو النار وبالنصب على الاختصاص وبالجنس على من
من ذكر من يغفل عن الناس ومن يحسن كرمه ماني عليكم بعد ما استبان ارجل من النار انفس
او جئت او جئت اذا رفعت رمتي مثلا لا تنفوا رب تصفها وصفتها كالامال فري تدعون بالانوار
وبدعون على الجهول ان اخذت لاني في المستقبل الا انتم تايك اكانه قال محال ان خلقوا على ذلك
اجتمعوا نصب على الحال اي مستحيلان خلقوا مش وطا عليها الاجتماع وهذا المبلغ ما نزل في غير
تدشحت زعفران الهيم تماثيل سجيلان قد رعى على قلبه ما خلقه الله واذا له وقوله صنف الطالب
والمطلوب شوي بين المذباب والاصنام والذباب في الضعف مع ان الطالب الضعيف لا
الذباب حيوان ومن جاد ابن عباس كانوا بطلون رؤسها بالعلم وتلقون عليها الابواب فغل
الذباب من الكوى فيا كله ساقط ردا ما عروضة حتى غلظت والشرى كذا هذا لما انكره من
كون الرسول من البشر اي انزل ضربان ملك وبشر اي من كان بعد الصفات لم يرض
عليه في حكمه واخيار رسله لتفضيل شان الذك امر اذ لا بالسلوة التي هي كقولهم اركعوا
واجهدوا في غيرهم ومسل كان اول الاسلام سجودون بلا ركوع وبكعون بلا سجود فامروا
بما رقبيل واعبدوا ربكم اي اقتدوا بربكم ووجودكم وجه الله الحبيب صله الامام
ومكارم الاخلاق عن ابن عباس قال عتبة يا رسول الله في الحج تجدنا قال نعم ان لم
تجدنا فلا تقراها وبه اجمع الشافعي والحنفي لا يدون الا سجدة لا في اقتداء بالركوع
ذل على انه سجدة صلو لا تلاوة جاهد وبالفن ووجه هذه النفس في الله في ذات الله
ومن اجله هي حق عالمي عالم حقا وكان الناس حق الجهاد فيه فاجتهدوا ليه لانه
مختص به اذ فعل لوجهه او على تشاع الظن فهو يوم شهدناه سلبا وعاما اجبا
اختاركم لغيره وانصرت ما جعل عليكم اي في باب التوبة للجهنم كبريد الله بكم اليسر نصيب
ملة مضوت ما تدمر اي وشع عليكم ذلكم توسعة ملة ابيكم فحدث المضاف اعلى
الاختصاص اي اعني ملة ابيكم وانما قال اسكنكم لانه ابو رسول الله صله وامنه في حكمه والاه
هو اي الله لا يترك الله شاكرا او ابرهيم اي من قبل القرون في سائر الكتب وفي هذا
اي وفي القرون ومن رعا امته مسلمة لك اي فضلكم على الامم بهذا الاسر لا كرم شهدا
عليكم انتم قد بلغكم ويكنوا شهدا على الناس بات الرسول قد بلغكم واذ خضركم هذه
الكن امة فاجدوه ولا تستقصوا غيره فهي خير مولى **سورة المؤمن مكية وهي مائة**
و تسع عشرة ايه وثمان عشرة عند الكوفيين بسم الله الرحمن الرحيم
قد ثبت التوقيع ولما تنبيه اخبرني ان ما توفقه من الفلاح او هو جواب نعم والفلاح
الظن بالبراء او البقاء في الخير اظلم دخل في الفلاح وقصر في اظلم في الجهول من الفلاح مباد
الى الفلاح واحلوا على لغة الكوفيين ايوا عيش او على الامام والفقير رضى بعيد واخذ
عنها لقوله فلوات الاطباء كان حولي والايات في اللغة المتعددة وفي التسع اختلف

من معرفة

اختلف في دخول الاعمال فيه والخشوع خشية القلب او الامم النظر موضع الخشوع وكانت روى الله صله
سلي رافعا يصر الى التماثلما نزلت روى بصرة في سجدة وقيل هو جمع الامة لها واستعمال الادب
في جميع جوارحه واخفيف القلوة اليهم لا تفر المستغوث بها واسا المصلح ففهم عنها اللقي ما لا يصح من
قول رافع وجمع من فعل الخشوع وذلك اللقي لانها قاعدة تبنى الكلف الذكيه تشترك من العين المخرجة
ومن فعل المنكي وهو المنكي لان كل مصدر يعين من معناه بالفعل يقال فعل القريب والقيل ولا يركب
لان الحلق ليسوا فاعلموا الا سلف به مصاف وهو لا د اكما عبق بقدره فيما السلف لا مية
المطهر من الطعام في السنة لا زمة والاعمالون الذين كن انتم لا تقام جمع عة فلا يكون مصدر والاول
على رواجهم حال اي الكوايل وقوا امين عليهم اي غفلت من وجههم في جميع الاحوال
في حال تزوجهم او تسو بهم او شغلهم فخذ وب اي يلا مون على كل مباشر الا بها اطلق لهم
بلا عن ملو بين اوصلة لما ظن من قولهم احفظ على عنان في جي على بضعة التي كشدت بك بالله
الاعمال بمعنى ما طلبت الا فلان اي من حافظن ولا رقتل من ملكت لا ان انما في حكمه عن الغفلة
اي من سفي ورا ما خله فاولئك هم الكاملون في الهدى وان يدل على من ير المنفعة قصى كمالهم
حتى ما يوفون رعا عهده عليه امانه وعهد لا نه ا من بادا بها وانما تودي اليون لا المعاني
والذي اعلى العاين على التي حفظه خيال الجور في امانات الله والناس وعهداها والخص من امانات
الناس وعهدهم ومضى على صلو نعم ذكر الصلوة او لا وصفا لها بالخشوع فيها وثانيا بالحافظة
عليها وعلى وقاها ووصفا اذ اذركم في النفس وجمع ما نالها فظلم على عداها من الصلوات
المنس والذوات وبما سالتوا فلا تترك اي اولئك هم الا حقابان سموا ورانا وقد جردوا من
يدون الفردوس ومن معنى الارض في ممر ارض الفردوس والجنة وهو البستان الواسع الجامع
لامان الشئ كما ورد في الحديث الشلالة الخلاصة اي سلت من الكون ومن الاولى للابتداء
والثانية للبيان اي جعلنا جوهر الانسان اول طينا ثم نطفة ارجلنا ادم من طين ثم جعلنا نسله
نطفة على حذف المضاف لان ادم لم يكن من نطفة والقران التجر وصفت بالمكانة وهي لما
يستقر فيها كطين قوس اولا تها مكنت جث هي واجزت مصى عظما فكسنا العظم وعظما
والعظام وعظما والعظم وضعنا للواحد موضع الجمع لانه ليس لكثرة عظما احسن مما بنا
للقول الاول حيوانا بعد ان كان جمادا بل اودعه عجائب لا توصف واجتهد ابو حنيفة على ان
غاصب اليه منه بصمها دون فزحها لانه خلق اخر وقته نظن لا في بضعة لكونه جزءا من
المصوب لكونه عنه او مستحقا سمة الخلق المتدبرين ولم يذكره بيمينه وهو قد نال لالة
خالقين عليه روى الله صله لما بلغ خلقا اخر قال فيا ربك الله احسن الخالقين ومسل قاله عبد الله
سعد بن ابى سرح قبل الامامة كان مكتب للرسول صله فارتد به ثم اسلم يوم الفتح ومضى
للموت والميت صفة ثابتة والمات يدل على الحدوث كصيق ومضاف الى انصار على جوه
الافا والبعض لا سفي حية القبر اودل عليها بذكر الاعادة لا تها من جنسها الظن ان قول التمام
لانه طورت بعضها فوف بعض ولا تها طرف الملكة ومسل الافلاك لا تها طرف الكواكب فيها سيمها
فالاول باعتبار انزادها والناف باعتبار اجزاءها وما كانا من الخلق لري عن التمام وحفظها اودل
الناس في ابواب الزرق منها عليهم غافلين فقد بر سعد بن سعدهم ولا يصفهم ولا يقدروا
حاجا فقام اسقاه سلقاه يناع في الارض ارجلنا تاتنا في الارض وقيل هي سيجون وجمون
رد جلة والفتات والليل انزلها الله من عين من الجنة راستود عدا الجبال واجراها في الارض
وقوله على هاب من احداث التكاثر للفصل اي على وجه من وجوه الذهاب به ويدل على كمال القدر
والا يبعد خص الانواع لليلة لانها اكرم التجر وانفعا فالخل والعنب للثقة وللتطهر منها وطبا
وياسا والذاتون للا استصحاب والا صطبا ع او يرد منها تزيقوت وتعتقشون نحو ما كرم
حرفه اي هذه الجنات وجوه ارزاقكم وشجرة عطف على حثاث وقد نت من فوعه على

الاباء ع

الابتداء اي وما انشركه شجرة وسينا وسينين علم للنبوة اسيف السما والطورا والمضات والمضات على
الجبل كجبلك من اضاف من فتح سينا الى مصر فما لا في البانث ومن كس ما فلك العلية والجمعة والبانث
البنية لان الف فاعلا لبيت للتانيث كعلبا وحببا وفصل هو جبل فلسطين او من مصر واليه
ومنه نودي موسى وقصى سينا مقصورا بالذ من حال اي ثبتت وفيما الذ من وقص
بعضنا وكرا لبا من اذت معنى ثبت قال حتى اذ التيب التيب او مع له عند وقت اي ثبت
فيق نعا وفيه التيب وبغير التيب وفتح البارهي كفتح التا وفتح الذ من وصيغ الاكلين وبالذ من
وبالذ هات وتتم بالذ من وصيغا وصيغا كذ بع ودياغ والصيغ العرس للابتداء من قبل هي اقل
نمرة ثبتت بعد التيب فان مصرى نصيغكم بفتح الياء اي الانعام ومنها نانا كلون اي وفيها نفعه
الاكل زائدة على المنافع اللينة من الحلو والركوب وغنى هما والانعام لا لا لانا الحلو عليها
في العادة وقصرها بالفلان وهو التمام لا انها سفان لبت قال سبعة بن تحت خذي زماها
يريد نافته غنىه بالذ من على الجبل وبالذ من على الجبل للفظ والجملة كالقيل للام بالعبادة افضل
تتقوت عامون دفع عبادة الله الذي هو ربي للمعول عبادة غيره يفتقل بطلب الفضل والذكر
هذه اشارة الى نوح او الى حشده على التوحيد اي ما معنا مثله يدقها التمسالة وهو يش او يشلي
كلما قاله كانه كاف في فترة متطابقة ان تلكه بي افي ذلك حجة جنون او جنون عتقوه حتى
حين اي امس واليه الى زمان فان افان والتمتقوه انصاف بان فصلكم فكلهم بفتح
اذا اي اراض في بدل كذا بفتح في هذا بدل اي بدله او لغا زما وعد نقص من العباد
الذي كذا في فيه باعينا عفتنا كانت معه من الله خفاظا بكونه باعيناهم ورجنا باعنا
ان تصنعه على مثال جو جوي الطاس قبل نوح اذا اراد لما يفي من التيق وفار كبت ان
مكل فاحسنه لم يرانه فركب قبل كان تقو راد مر وكان من ججارة فصار الى نوح التيق
مكانه مسجد الكوفة وقيل بالشام وقيل بالهند ابن عباس التيق روجه الارض
قاده اعلى من منع في الارض على فاما التيق طلع الفخ وقيل معناه ان نور ان التيق
كان عند من رالفخ وفيه نظير وقيل هو مثل كحي لوطيين والقول هو الاول يقال
سلك فيه وسلك غيره واسلكه قال حتى اذا سلكوا كهم في فتايد اي من كل امي
روجين وصا امه الذك بامه الانثى كالحال والتوف ولم عمل الا ما بلد وبعض
وقصى يفتون كل اي من كل امه روجين واثين بيان وعلى المصنعة كاجي بالار
للمنعة لها ما كبت عليها ما كبت وانما ضاه عن الله عا لعمرا بالقاء لمان من المصلحة
في امر القهر وبالذ من حتى من الجبل على هذا كهم فزامن هذا كهم وهو طلب ان من له في المنعة
او في الارض عند من وجه منها من لا يار ك الله فيه ويعطيه الزيادة في خير الله ان
تتفع الله ما بالنا المطابق لمسالته وهو وانت خيس للميلين وانا لم نقل فقولوا مع ان
معناه فاذا استقرت لانه يتقهر ولا ما كهم كان ربه المخاطبة اتقاهي للكا في بيت وقصى في
اي ان الا او من منع انزال ان هي المنفعة والامر هي القارة فيها ومن النافية اي ان الشان
والمنعة كما يتبين مصيبين في مروج بلا عظمه وخيبين عبادنا النظم من يتبين قنهم
عاد من من عا من شعله له قوله اذ جعلكم خلفا من بعد قوم نوح وتقيب فتنة مرد لفتنة
نوح في الامرات وهو والتمتقوا حتى ان رسل ان بعدى بال تقوله فيهم وكذا في امه وفتح
لست للفتنة بالانما جعلت من ضعا للار سال كقولك ارسلك فيها مصفيا ذا الخمار ان منقرا
لا رسلنا جاجواب في موهود له مع الاربنا للعطف على ما قاله اي اجتمعا وبينوا في الامرات
واضد من الجبل في قوله اذ قال فيهم بلنا الاخرة بلنا ما فيها من الحساب حدث منه له لاله
اذ في عليه المعنى من غير دكر اذ في راق في حجة الشرط وجواب لمقارله قوههم اي غشرون
عقلهم وفتون في اكر في اكر لفتن كند ومن لا الفاصل على ف وفتح جوت خسران

الذكر

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه

او انكم من جوت مبتدأ واذا امر خير اي اخذ حكمه وقصى اي بعد كذا اذ امرت بهيات بالفتح والكس
والفتور فتون وبدونه وبالفتون على لفظ الوقف وما من عدوت واستبعد وانما دخله الامثلة في
كالصدا والجد او بعد فمن نوت لما من عدوت قال ان حاج في سيات هيات في امرت من قع بعد
نظر وقيل للامرات المستبعد كما انه في هيات كليات المبيت به في فاعل هيات نظير وقيل
فاعله من اي بعد اخذ حكمه لما من عدوت به من الحساب ان نافته وهو سحر بيته ما يتلى في هو الحق
في هي النفس مختل اختلت ولا بها من فيه يوارن لا في النفس اي كاحية الا حية تافوت وخيا
اي بوبت وت وبن لفتن ان هو ما من ذلك معنى في شيا به ناله ودعى الى البيت عتاقيل عن
زمان قليل وما لا كيد الفلة النجوة ما صاح حبس بل عليه من قمره بالحق بالحق جوب لا يتجهر
الهلاك او بالعدل من انية شيههم في دماهم بالتقوى هو ما حمله التيل راسدة من ورق وعج
بند من الحسا والتمتقوا بفتح فاعله هو بعد اي ملكوا والامرات من دعي عليه بالبعدق ونا
في مصالح ولوط وشيب غيهم ابن عباس في سبيل اهلها الوقت الذي خذ لعلها
تقوى فعلوا التانيث كات ان سل جماعة وقصى من بالنون والتا بدل من الواو كقول
اي متواتر واحد بعد واحد من الزن وهو الفزد واصل ان سبيل الله الى موهوم للامنة
الزحل للزحل والتمتقوا اليه فابعدا القوت بعضهم بعضا في الاطاك وجعلنا امر اخبارا بفتحها
وتجيت منها الاحداث جميع احداثه وهي ما تحدث بها الناس ليقا وتجتا وقد يكون اسو جمع
للحدث كاحداث الزحل والاطالان العسا لا ترايات موسى فخطفت على الايات فضلك
كراهه وجس بل ومكامل او هو الايات انها لا تهاجته بيته عاين متكلمين او باعين على الناس بكون واحد
وجعلنا مثل وغيره وصف بمعا الانان والجميع والتمتقوا وقومهم اي بنوا سبيل لنا
عابدون خاضعون اهل الحقيقة لا دعا الامة موسى في قومه الكتاب للقرينة اعلمهم بعملت
بشراهم ولا يرجع النفس في لظهم الى قومت وملا به لان ايتا القردة بعدا عن قهر لقله
ولقد بنامى من القاب من بعد ما اهلكنا اختل ان يكون القدر جعلنا ان من مرابه وامه اية
لا فاعل ان من غير ميسر في وقت الاول لاله الثانية عليها مسمى زبوه ورواية بالقرينة
بالكس وهي الارض المرسفة في كحي ايتا او دحق لوطيين ان ان ملة او مصر والقدر المستقر
العين الما الجاري على وجه الارض هو منقول الاله مدرك بالعين لظهم ومن عاينه اذ ادركه بعينه
او من الما عين لانه نفاع نادى الزحل وخالجهم وان كانوا في زمرة مختلفة لاله علامان كل
رسول نودي وروى في زمانه لعقد التامع ان ما نودوا جميعا به حقن بالخذ في العار به
الغيات ما حل وطابت او ما يستل من الما كل كالتق اكه لقوله ذات قرار معين وغسل انما
وقلنا لها هذا اي اعلمنا هات الزحل خي طوا بعدا وقته نظر اذ ليس الحق لها يا ايتا الزحل لانه
لا تالنا فلعله اراد اعلمنا معنا الجني في هو خطاب الزحل لاله الا تشاعله قصى
وان الكس على الاسنان وبالفتح اي وكات وان مخففة من التيق له وامتكم من قعة معهما قصى
وقا جميع زبور اي كتبا مختلفة معنى جعلوا دينهم اديانا وذا بوا قطع استعيت من زبور الجود
وذا خفف اليك كل اي كل من قة من هو كالمختلين في حيا طله القصة ما نغضا القامة نصيب
ظلال امر معدون فيه من جعلهم او شيعوا بالآمين في عصره الكا كهم على من الجا طل قال
كانت شارب في غصن ليعب وقصى غصن اتمر حتى من الى قله او من قهر نسيلة للزحل سله وقصى
بفتح ويا بع غصن للملأ به ويا بع على الجبل اي هذا الامداد انما هي اسند راج وهر
ميسر سارعة لهم فضا لهر فيه نفع او في جز الخيرات كما نفع بالميلين بل اسند ولا يحسن
بهم كالا نعام لا يفتنون او اسند راج ام سارعة والراجع الى سران عند وقت او شارب
به يوتون يعظون وقصى يا ثوت ما اتوا اي فعلون ما فعلوا وفي الحديث انه الذي يعمل
وصومر وهو على ذلك خاف الله ان لا يقبل منه يسارعون ببادرون الطاعات فيخرجون فيها يعظون

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه

هذا هو الكتاب الذي فيه
الاحكام والفتاوى
والاجابة على الاسئلة
والاشكال

بالكتاب الاستيفاء وبالفتح مفعول الجرح مفعول في كلامي الله الملك المودع للمودع والفتوى
او لبعض رؤسا اهل القادر استقصا ومدة لشمس في الدنيا بالاضافة الى قوله هو اول استقامة ايام
الحنة اوقات المنقضى كان لم يكن صدق الله تعالى لهم وفتحهم على غفلتهم فيها ومضى مثل العاد
اي من قد رعلت يلقى فكنه الى عدها او الملك العاد من ابي القدر ما المعنى بن ابن عباس
انما هو العاد اي من التفتين عشا حال اي عايشين او للعبث بالحكمة تكليفهم ووجه كذا
الجرح او انكر عطف على نعم او على عشا اي للعبث ولكن كثر عن من جرح عين ومضى بن جرح
بفتح التاء التي هي من الملك العاد الثاني الذي لا يزدل ملكه العرش الكبرياء والرحمة
منه او لتسببه الى ان مر الاك من ومضى بن جرح الكبرياء له به تاكيد كطعن بخله
لا انه يجوز قيام برهانه عليه او هو اعتراض بين الشرط والجرح ومضى انه بالفتح اي حياه
عد من الفلاح واسمه انه لا يطلع هو في وضع الكف من وضع التمسك لا من في معنى الجمع
سورة التورم من مائة واربعة وستون
بسم الله الرحمن الرحيم سورة حريم من مائة واربعة وستون
او هي من مائة واربعة وستون والجنس من ردف وهو فيها ارجح ومضى بالتعب على زيد
او على ذلك سورة واربعة وستون اي فرضا احكامها من فرض وهو القطع والفتا
لتاكيد الفرض ان كثره في بعضها ان كثره في بعضها من التلف ومن بعد مائة واربعة وستون
يشهد به الله الى وحفيها رفقها على التدا والجنس من ردف عند الخليل وهو به اي فاد من علمك
الزانية ان التي اي حكما والجنس فاجله او الفالات اللاموس من معنى الذي سخر الشرح اي التي
والذي ردف ومضى بالتعب وهو احسن من ردف لاجل الامس والآن بالياد الجرح ضرب
الجرح كلفه ويطنه وراسه المساد غير المحسن كمالا حية القطة له لاطلا قه دون المحسن
لا حكمة التجرس وشروط الاحكام التكليف والحقبة والذخول في تكا حبيب وشروط
ابو حنيفة الاسلام ايضا لقوله مسلم من شك بالله فليس بمجرب والشاقي لم يشك طه لانه
صلى جرحه من مائة واربعة وستون والباية وداعة بفتح الحنة ورافة على قوله اي لا يحد
لين في شيفه حله وده بل على المحسن لتصلب فيه او لا ترحم عليها حتى تظلموا الحد وادخل
تجرحها من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون لفظ الجرح اشار الى ان لا تسع اب تجاوز الا لمر الى الجرح
اي لا يكون من مائة واربعة وستون اي حنيفة على في القريب وادجه الشاقي لقوله مسلم اليك باليكن
جرح مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون
الوجه بنى على ان زيادة على التمسك فيه وانه لا يفتح الكتاب نفس الواحد ونفسه الى الامور
وهذه الآية في مائة واربعة وستون فادها وسمته على باد ليل انك علق به او مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون
كما سمى تكا لاد الطاعة من قد يمكن كنه حنة وانها مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون
الشي وفتها ابن عتار من مائة واربعة وستون الى ربيع رجلا من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون
ثلاثة فصاعدا على مائة رجلا فصاعدا على مائة رجلا فصاعدا على مائة رجلا فصاعدا على مائة رجلا فصاعدا
جرح المائة بكالها خلاص القنفذ والشرب وشيخ فيه التجرس ومضى عن التمسك بالزانية
بشهادة الطاعة للتشهير فلا يفتح واحد واثبات اي الذي من شأنه الزن لا يرغب في تكا
المواضع والمساحة لا يرغب فيها العظماء بل يرغب منها من هو من شكلها من النسبة للشكر
ومنا سدا اهل الفتى لا تحسن وكان في الحد من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون
في تكا حقت فتكنت ومن عايشه التي انجل اذ انك باملة ليس لوان من وجهها لاد
واجاد ابن عباس وشيخه من مائة واربعة وستون شجرة ثمر اشترى له وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك قال
اذا له جناح واخره تكا والجرح لا يفتح من الجرح وقيل لتكا الجرح والوطا وموافاة لانه لم يرد في
الزنان الا في العقد ولاداه الى الزانية والابدية وليس جناح ولا تلم يرد في القاموس

خالفه

هذا هو الكتاب الذي فيه
الاحكام والفتاوى
والاجابة على الاسئلة
والاشكال

لا يفتح من مائة واربعة وستون اي يفتح من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون
والتي الايام او بالاجماع اي بالاجماع من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون
اذ ان الزانية لا يرغب في العنايت والثانية ان الزانية لا يرغب في العنايت والثانية ان الزانية لا يرغب في العنايت
اولا لا يفتح من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون
اصل فيه لانه الزانية لا يرغب في العنايت والثانية ان الزانية لا يرغب في العنايت والثانية ان الزانية لا يرغب في العنايت
ذلك مسمى وجرح من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون
عقب الزانية ولا شق او اربعة شق ومضى بن جرح بالفتوى من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون
غير الزانية وشروط الاحكام التكليف والحقبة والذخول في تكا حبيب وشروط
قبل الحد او قبل شفا واستيفائه قبلت وبعد لا تقبل لانه الاستيفاء هو الذي نأى به جمع الى
القاسقين فقط دون الجمليين والجمليين لا يفتح الشرح الذي هو الذي وادلك هو القاسقون سابعة
عند من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون
حنيفة من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون
الجلد والردن والتعذيب الا القاسق فانه مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون
عند من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون
في الكف اذا تاب باسلامه اجماعا او لم يقبل بن حنيفة شهادة القاذف اذ ان تاب للشد يد على
المسلم لانه الحقه شيئا وقد في مثله ولا يعاقب فالكفار سبعة لا شفا عدل وقهر
وطعنهم بالباطل للمقدور والعنف من الحد وادلك هو القاسقون سابعة
لهذا كقولك انك بالفتوى عليه فان ثبت فليس لواحد منها العنف لانه خالص حق الله ولقد
لا صالح عنه مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون
اي حنيفة لا يرد ردف له مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون
تاب مما قال في عايشه ردف من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون
شرط ابو حنيفة كونه حرا مسلما غير محدود في المقدور من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون
عند اي حنيفة هو في حكم طلاق بان وعنف عيش النبي في مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون
الفرقة بمان الزوج وخبره مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون
بشريك بن محمدا فذكر الرسول صلى الله عليه وسلم في مائة واربعة وستون من مائة واربعة وستون
وكان شريك بن بلخير وقال هلال رافعه على بطنها من لانت وقال عتيقوا بها الى لاد قال ابن
عياض غابت بابه خلول لاد شريك فقال عليه لا الايمان لكان في لاد لاد شريك
ولم يكن بالفتاوى شهد اجماعا ولا تقهر في معنى الا نفس التي بذلك وينصب ربيع لاد
في حكم المصدور والعامل فتشادة وهي مبتدأ محدوف الجنس اي فواجب ان يشهد احد من
اربعة شهادات وتخفيفات بينهما وادفع لعنة وعنف وان غضب على الفعل وينصب
القاسقين اي ونشهد الخامسة وخفت تخفيف الغضب لا نقا اصل الغضب ولذلك فقتل
في لاد الجرح الفصل الفصل وتذكر جواب لولا ليدل على امر عظيم لا يكتمه الا انك ابلغ اقل
رسول هو البقاة من الاك ومن القلب لانه قول ما فوك من وجهه معنى ما فوك به
على عايشه ردف والعصبة عشرة الى اربعين وكان لك العصبة وهو عبد الله بن ابي زيد
بن ربيعة وحسان بن ثابت ومسطح بن اثارة وحنيفة بن جحش ومن ساعدتهم
نفسى كثر بالفتوى والكس وهو عظمه والذى مولا عبد الله لا معانه في عدل وادلك هو القاسقون
وقيل حسان اي ينصب كل خائف في الاك نصيبه من الاك شر على مقدار رخصه
والعذاب العظم لم يرد الله لانه معطر الشرح كان منه الخطاب في لمر من ساء ذلك
من المؤمنين وانما كان خير لهم لا كفا بغير فيه الثواب العظم لانه كان بلا مينا ولا نه

هذا هو الكتاب الذي فيه
الاحكام والفتاوى
والاجابة على الاسئلة
والاشكال

ولا من مائة

الولد اقرب من عدد وكان اولي وما ملكه من ماله كان يدا القبر والوكيل في كل من
البلدان الذي فيه ارضه مال العبد فانه لو لا ارضه فكم ومن واحد من جمع وكان الرجل
من القضاة يدخل داره يفتحه من غاب فيها احدى يده فباخذ ما شاها فاحض فاجبت له
سروا بن كذا كذا ارضه مالكم من مقام الاوت جصعا مجتمعين او اشتنا متفقين
بنى لث ابن عمرو ففتح الرجل من كل واحد ورسلي في قوم من الاضار لم اكلوا الا مع ضيقهم
وفضل من جوارح الاجماع على المعام لا اختلاف الناس في الاكل اي بين تامين هذه البيوت اكلوا فابداوا
بالسلا مر على اهلها من عند الله ثابتة بامر اولادته طلب سلا من المسام عليه من حيوة الحيث من الله
ووصفها بالبركة لا تهادعوه مومن يرحم بها زيادة الخبز ويطب الزوت وقال الرسول صلى الله
عليه وسلم من اقبل احد فسلم عليه بطل عسل واذا دخلت بيتك فسلم على من يركب خيل الحشر
وقالوا ان لم يكن من البيت احد فقل السلا علينا من ربنا السلا علينا وعلى عباد الله الصالحين
استحب خيعة سلا الا انه معنى تسليما عظم الجناية من الذي غاب من مجلسه مملو بغيره او نه
وان كان لبعض شانهن ما يصحهم اذا كانوا مع على من جاسع من نقالة عد قارشا وور من خطب
او خارج فخطب يستغنى بها بازاهم ووصف الامم بالجامع مع جاز وجعل تركها بمن ثاقت الامم
بعد التشيب بذكر هلال التصدية بانها ولا ينك الى منين مجتمعة من صول صلفه ذكر الامم من عبيده
با سلوب اخر جعل الا سبيدات منه مصداقا لصحة الامم من وعرض المناقبين و سلاهم
واذا اذ ذقت سباده فوه وياوت لهم ولذا علقه على شية و دل بالا ستغفار للسادتين على ان
الا فضل ان لا عدوا لشهر بالذهاب وقيل نزلت في حفرا الحقدت وكان قوم مسلمين
يقولون ان قالوا سفيان بن النضر كذا مع متدبيرهم اي لا يجعلوا دعا الزوت لانا كراهم
وندا كذا معكم فلا قولوا يا محمد ولكن يا بنى الله بالتقدير والقوت المحفوظ او كمال
دعا ربه كدعاهم كركبهم كركبهم وسوا الى حاجته فأت دعوات التي سلا سجاية يتسللون من
طيلة كذا ربح في نخل والى اذا الملاءمة وموان يلي ذلك ما جبه لواء احوال او كان يلي ذن لم يورث له
بالسادتين فطلق معه ونسب لواء ابيض الامم خالفه الى الامم ذهب اليه دونهم وخالفه عنه حذمه دون
لنا القوت على امره صدرت عنه دون الى منين وهم المناقبون وحذف الفعل لان المقصود ذكر الخلف
والخالف عنه اي من امر الله او الرسول او المعنى من طاعة عنة في الدنيا او قبل الزلزال وامن الزلزال
جاء عذاب البر في الاخرة قد لنا كركب العلم يعني تاكيد الوعيد اصل قد في المضارع للتفليل كركب
فواضعا في خروجه الى الكشوف فركبنا اقامه به بعد الوفود وقوله ولكنه قد فعلك المال فاعلم
اي عمن غلبت التراتر ملكها عليها فكيف يخفى علمه الى المناقبين وسيفهم في القصة بما اطلقها
انتم رجبون للمناقبين على اللغات وانتم عاقر القاص والمناقبين **سورة الفاتحة ملكه**

الملك هو الله تعالى
الملك هو الله تعالى
الملك هو الله تعالى

خير من كل شيء
او تعالى

العرب

العرب خلقا من العجم والزويت وزورا بنسبة ما هو من الله اساطير جميع اساطير واسطرو كما هو في
اي ما سطره المنقوش من غرار حديث وسر واسند يار اكتبها بكتها لنفسه وعلى المجموع ساي اكتبها
كاتب له لانه اتي وذاك من غرار حديث وسر واسند يار اكتبها بكتها لنفسه وعلى المجموع ساي اكتبها
في الفعل لا ياه فاعلم من غرار حديث وسر واسند يار اكتبها بكتها لنفسه وعلى المجموع ساي اكتبها
اراد طلب القيا بها او اكتبها في غرار حديث وسر واسند يار اكتبها بكتها لنفسه وعلى المجموع ساي اكتبها
لو تحت العمنة من اكتبها لا تبار في غرار حديث وسر واسند يار اكتبها بكتها لنفسه وعلى المجموع ساي اكتبها
واميلا اي داسا في الحقيقة قبل ان ينشئ الناس من حين ياتون الى ما كره اي يعلم كل من جعله
ما من منه من كيد السالك والحق الزوال وهو وعيد فذلك عقيبته يغني راجعيا اذ لا يوصف بها
الا القادر على العقوبة وفيه انهم استحقوا العذاب فامضهم بغيره الله من منصف له من هذا في
المعصية وخطئة سنة وان لم يكن على الوضع العربي وفيه الاستقامة من حيث بالرسول ظن منهم
اي لعنا القامرات رسول فخوات رسول كراي ان يحث الله رساله فابا له شانهن والاكل والشدة
والطلب اي كان يجب ان يكون ملكا والافاضا معه ملك ليسا نال الا نذار والافاضا معه كمن
يستظهر به والافاضا له بستان كالميا يس بالكل منه او ناكل منه ويستغنى به في القارة ومنع الظالمين
موضع النعم تبيلا بالظلم فاما في دوسى ويغنى كمن فيها باليا وناكل بالثواب فيكون على
جواب لو لا معن فلا ورفعه للعطف على الخلال وعمله الترخ لو قد عده بعد لولا وان ذلك عطف عليه
لكن ويكون من نوعين والقابل كفا وقيل كالتنصيص من الحشر وبعيد الله بئس مية وفيل بن
خزيلة محو را حشر ارضا حشر وهو الزينة عنوانه بش لا ملك من بوال الا شال اخس من الكرك
الفتات القادة من البقرة المشي كمن افسان وخفه بقوا محققين من صلا لا لا يستغنى من على قد
اراد الحق فلك بعد من طرفنا اليه اي نكا شريفي الذي ان شانهن كركبات نيا خيرا فاما قالوا من
الجنات والقصور ومسوى ويجعل ان نع عطفا على جعل لان الشرط ماض فجاز ومنع ليه الجوز
والرفع وان انا خليل يوم رسالة يقول لا غاب مالي لا حشر واذا اذ غير الجواز قد من الجوز
والرفع جميعا وقيل بالتعب على انه جواب الشرط بالاوليات الشرط والجناسا بواقيين
نكالا كالتنصيص بل كذا بوا عطفا على ما كركب شانهن اي بالثوابا يجب من الكل وسو كركب بهم بالثابة
او على ما عليه اي كذا بوا بالثابة فلف مصدقون مجيل ما وعدت من الجنات سعيرا
نارا من يد الاستعارة الحشر بوا سحر الحشر اذا رانهم من دور مشاطرة على الجواز اي اذا كانت
هواي المناظر سمعوا صوت غلبا بها كصوت المعيط انا اذا رانهم من مشاطرة على الجواز اي اذا كانت
الكرب مع الضيق ولذلك صفت الجنة بالسعة اي عتار تمنيت عليهم كما يفتن ابن جزمي
الزح من بين قد نبت اي بهر الى عتارهم في الاغلا او نعت مع كل كاف شيطانه والسن والهلاك
ودعاؤه قوله واثوره اي يقال فذا اوانك اي يقال لهم او هم احقا بان يقال اي ليس من كركب
واحد لا كل نوع من العذاب شور لفظا عنه اولادته كلما تعجب على دهر بني الواعظ ها تبار
غاية لعلا كركب حذفت الى راجع الى المولى صولين اي وعيدها ما يشا رفته وقال كانت الحق
وعيد او في اللوح قبل خلقهم حين اوصيل كركب الشرب و سات من تفقا ذم العقاب
وتكانه لتعنا عف العذاب بكن امة مكانة فذلك ذكر المعصية مع الجناس كان لها شادون
والوعيد الى عن د مسوقا ليه الناس والمملكة في دعواهم او حقا بان يبال صرى حشر مقول
بالزوت واليا وبكسر الشين و مسابعدون اي المعصية من المملكة والمسيح وعن ابن الكلبي
الاسامر نطقها الله او من عامرهم جميعا و ما نعتهم لافلا وعينهم كركب لك لشع بعيد ما هو طبعهم
وقولهم من لما يعقل الى واديد الوصف اي ومعين دهم كركب لك ما زيد اي طول لير تميم وانما
قال انهم امرهم لان السؤال عن متوالي الفعل لا وجوه اذ لولا وجوه له لما توجه العذاب وانما
قال عنه بل عليه به لجبيل بما بد بكت عبد لهم فيهمقوا و يغبط الى منون بفتحتهم

استقامه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

حافظ سطر ابراهام

سید احمد علی
انجام دہ
الحکمہ ان مقامہ بعض
عن اہل انور دین الدہ لاہور

الحجاء على خلعها والثالثة
الحجاء ان مقامه عيسى
على اهلها وورثه الله لا عيسى

فعلها المادة الزرق والنتبت الذي خلق متدا والرحمن خصه وهو صفة للحي والرحمن خصه
بند احمد وث اوبدل من المستفي في استحقاقه ويحيى بين الرحمن صفة الحق وفاضلته صلته
على كاهن راعني واشتغل به في يستعمل مع عن كعتش في قش عنه اوصله جميل ان هو مفعول
سلي اي اسال رجلا علما فخصه برحمته او خير به ورحمته او سل يسأله جميل ان ايت به اسال
اي برسته اي ان سألته وجدته خبير او حال عن الها اي فعل عنه عالما بكل شيء او سل بهذا
الا سمر من خصه من اهل الكتاب ليعرفه من فكره فان الرحمن كان مذكرا وفي الكتب المنقذة
ولم يكونوا يعرفونه بهذا الاسرار وعن معناه اذ لا يستعمل في كلامهم وانك والاطلاقه على الله
لما اي الذي تاميننا بعبوده او لمرك لنا ونسوي باليا اي لما ياميننا بمحمد او المستعمل بالرحمن
قاله بعضهم لبعض اي زادهم القول بمو اجدوا والبرج منازل السياره السبع كرات البرج النور
العالية والستراج الشمس وجعل الشمس سراجا ونسوي من جاد وهي الشمس التي الب الفار
معها ونسوي فضل جمع ليلة قسرا اي وذا قسرات الليالي تكون قسرا بالشمس وقد بقي حكم المفاضل
التاسط نحو بردي يصنف اي ما يردى ولا يعد ان يكون معنى الشمس كانه شدة والشمس عند
الخلقة حالة خلف عليها احد ما اي جعلها ذوى خلفه اي خلف احد ما الاخرى بعينه
ونسوي بذلك اي يستدل الناظر بها على عظيم قدرته او لا من فاته ورده في حال
من العبادة فامر به في الاخرى عبادته من احدى تلك الحوت والذين مشق والاضافة الى
الرحمن للتمثيل ونسوي بمقاد في مشق هي نأ وفي حال اوصفة للشئ اي هتئين ومنها
وصفا بالمصدق واي مشق يمكنه ووقا ولا اثر اذكره بعضهم ان يكون في الاسواق لقوله مشق
سلاما لي لا يخالكم بل تعلم منكم تلموا او قاله سدادا سلون معه من الايداء والمواد المحمل
الشفه وقله الادب الا لا يجعل احد علينا عن اي العالية ضخمة اية القول ولا حاجة اليها
الاعتناء من الشها من الادب والشمع اليقظة خلاف الظلوع وموات يدرك الليل في اول
نهر وذلك القراءة في الضلوة وقيل ان لقمان بعد المعذب وبعد العشاء والطاهرات وصفه
باجيا لليل واكثره غسلا كالا وما قال بوزن القياس وبوزن الجمار كانا عذابا وكانا غلما
وهو الغدير للزوم ايجتمع اجتهادهم خافون سات في حكم خست منها حين مبهم نفس مستقر
وجذف المخصوص الى سات مستقر ابي وهذه هي العادة الى سمرات معنى الحزن وفيها من
امرات ومستقر احوال وقين والتفيلان متدا خلاص او مترادفات من كلام الله او كتابه في
فسوي يقين وابكر التاوتها وبضرة اليها خفيفا وتشد يد والكل معنى التضييق وصمى بالقصد
بين الغلق والتقيص والاساوش تضييق التضييق وقيل الانفات في المعاصر وقيل اول الحار
معد صله كانوا يكون لسد جوعهم لا تنقا والفقراء العبد من الاضغامة كما لسق من الاضواء
ونسوي بالكس ومثلها به التثني من كقوا ما خيرات او قواما خبر وبين لغوا والقرط
خبر وقواما حال موكدة او بين اسر كات وبتاؤه لا ضافته الى عين متمكن نحو عين ان نطقت
عن الفؤاد ولا تقوى في المعصيات بين الاسراف والتفليس قواما لا محالة فلا يفيد الخبر وهو محمد
النافع اي حذر عليها والابا الحق متعلق بالقل للمحن وف او بلا سلون وفي هذه المبتدات
تقرض على اعداؤهم من قريش ويدخل فيه الواو ونسوي بليق وبلغى يا ثبات الالف
من مثله الا نأمر جزا الاثر قال والعقوف له انا نأمر وقيل هو الاثر في النقد بين جنس الثامر
ونسوي انا ما اي شدة ابد قال للبر من الشدة يد يومر وانا نأمر بضاعت بدل من بليق
لا نأمر بعض قومنا نأمر بنافذ باننا جدد خطا جز لا ونا نأمرنا نأمر ونسوي بصفت بصف
له العذاب بالتوب ونسوي بالرفع على لا ستياف او الحال وكذلك يخلو ويخلو على الحال
معتقا ومنقلا من الاخلا والخليل وبالناسك الا لثفات وسيدل وسبائهم بالتحيف والتبيل
نما والمضاغرة مو العذب بب على لسق في المعاصي والابدال نحو السينات بالتوبة

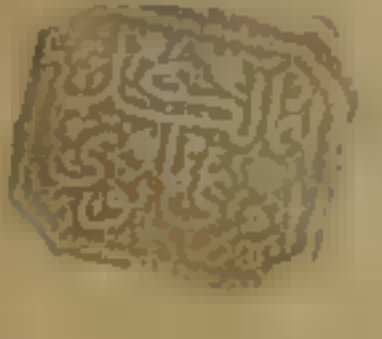
واثبات الحقائق مكانها أي من بين المعاصفة ما عليها فانه ثابت الى الله متبأ بموضيا عنده
 او متبأ الى الله الذي يعرف حق النابين عندهم او فانه يرجع الى ثواب الله والعق من ان يقاس
 القسط والعدل بالمعاينة في الاول من الشك وفي الثاني من اليقين وفي الثالث من المضاف المقدر
 اي لا يشهدون بحال الكذب لئلا يضاركو من قولهم او لا يشهدون شهادة الزور وحذف
 المضاف ابن الحنفية للهو والغنا مجاهد اعياد المشركين اي اذا مزوا باهل اللغو وهو ما سبق
 ان يلحق ويطلع من واما معرضين مكن من انفسهم عن الخوض معهم او اذا سمعوا شتم الكفار فحجوا
 او اذا ذكروا النكاح كزواجه والمسراد نهي الصم والعوى لا نفى الخزور فولا لقنا في مسلمانة من الاسلام
 لا لقا اي كبر على الذكره واقلوا على سماعها باذان واعية وعيون راعية وقوى وقينا فزوا بقنا
 وقوة وقوات سالوا ربهم ان يوزقهم ازواج واعقابا عما لا الله نفق بهم عيونهم ابن عباس
 هو الولد ذراه كلب الفقه واسالوا الخاضع بهم في الجنة انما ماس ودمر اما ما المنة فالتكفي
 بالواحد لانه على الجنس ولعدم البس ان اجعل كل واحدنا او يجمع امر كصياه او اما ما اجعل
 لاننا كلنا وفيه ان الزياصة في الذين يحب ان تطلب نزلت الايات في العشرة المبشرة بالجنة
 ومن اتاها ان القوة اعين لي جعلهم قوة اعين كذات مثل اسدا وابتدا اي هب لنا
 من جنتهم ما نفق به عيوننا من طاعة وصلاح وانما نكف اعين لنكف المضاف اي من ورأ
 وفرا وانما قللت يد كواعين دون عيون لانها اعين الحقن وهي في انفسها اعين خاصة
 اولئها بالاضافة الى عينهم وقليل من عبادي الشكور اي العزفات وهي العلال
 وخذ للجنس بما صبروا بحسبهم على الطاعات وعن الشهوات وعلى اذى الكفار
 والفقر ونحو ذلك وانما اطلق الشيع ويسى ويطون بالتشديد نحو وثقا هم ويطون
 كيلون ثا ما الحجة دعا بالتقوى والسلام دعا بالسلامة وسما من الملك او من بعضهم
 لبعض او يعطون التيقن والتخليد مع السلامة من كل افة لما اشئ على الصالحين
 باعمالهم امر رسول الله بان يصرح للناس بان الاكرات لهم لعمادتهم لا لعبدها والدعا
 العباد هو ما ناهيه او استغفها مية منصوبه كانه فيل اي غنا يعاينهم لولاد عاؤهم الزجاء
 اي وزن يكون لكم عنده وحصة ما عبات به وما الكوش له ما عدهته من كره ارب
 مومي وما يكون عبا على ايها ذا العلم ان حكمي ان لا اعند بجادي الا لعبادتي فقد افهم
 حكمي تكلن بكم تسوق بل مكر اني تكلن بكم وسئل ما صنع بكم لولاد دعاوه انا لم الى
 الاسلام او ما صنع بعد ابيكم لولاد عاؤكم معه العفة والخطاب للناس لا وجدني
 جنتهم العباداة والتكذيب وقسرى فقد كذب القرون وبليكون العذاب لولما مجاهد
 هو الصل يد راته لوز من القتل اما وصى بالغى بعض الذين كالثبات والوجه انه ترك اسمر كان بعد ما
 توعد لارادة الا يعامر سره **السفر مكة وفي ما ساء و سبع وعشرون ايه**
 لير الله الرحمن الرحيم طسمر سخمير الالف واما لها واطهار النون وادغامها الكتاب لستود
 او الغزان السمن الظاهر اعجاز الصنع ان يبلغ بالذبح الخناع بالباو وعوف مستبطن النار لعل
 للاضفاف اي شفق على نفس ان يقبلها احسرة للابن مؤا وخيفة ان لا يرموا وقسرى باضافه
 باخ اي ايه ملحمة الى الامان فظلت عطفت على نزل لانه لو قيل انزل لنا الصبح فقامدت
 والى وقسرى ولو شئنا لانزلنا وقد ظلك وانما جاضعين خيرا عن الاعناف لان الاصل
 فظلوا وانفتت الاعناف لبيان موضع الخضوع اولانما وصفت بالخضوع وهي للعتلا اولان
 المراد بالاعناف التوسا او الجماعات جاعنق اي فوج وقسرى ما صنعت ابن عباس
 نزلت فينا وفي في امية سكوت لنا عليهم لانه لانه قد نزل لنا اعنا فهم بعد صعوبة اي وما يخذد
 لهم تذكير الآجدة واعرضا وانما جمع بين الالفاظ اللث والفرص واحد لا تنح من
 اعرضوا فقد كذبوا به واذا كذبوا به خفت عندهم تضار عرسنة للاستغن انفسا بيههم وعيد

بما ابدا بالقيامه من القربان اي سياهم انبأوه واحواله التي غلبت عليها الذودج الصنف من
الثبات والكم بر ما من مني ويخمد في به والمزاد الكثر من النافع من الثبات في ما يجر الفناء والنافع وكمنه
استغاله على الحكمة والقامة وان لم يكن لها الخافوت ان في انبات تلك الامانة لا به ملحق وفيها
على جبال الموقد الحسن في انقامه الى حيدر من باب واقام جمع بين كل ولايات كلاً للاحاطة بارجح
الثبات وكمر للذلة لا على كاش هذا والما وجد اية كمر قد عدت عطف بيان للثباتين كانما عاززان
من بعد وظلمهم كمن يجر واستعداد من ليز من اهل لا يتقون استيناف كلام من اقله فيجيبا
له من حال كمال رجال من القصر في الثباتين اي يظلمون غير متقين له وادخلت هذه الامانة
على الحال لعل القدر يظلمون غير متقين ومضى يقولون بتا الخطاب على الالفات وجمهور
بالانكار وقد سبق في مدته واما افاد هذه الالفات مع ان المثلثات الهيم حيث لا يشعرون
لا تهم من الرسل ويطهر لفته لطف وحت على زيادة التقوى ومضى يقولون بكن
التقوى اصله شق نبي محمد في التوثق لا اجتماع التوثق واليا الكفا بالكنة و يجوز ان يقرر
على هذا الا انما من اتقى في حق الا يا اجدوا ومضى في بفتح يضييق ويطلق عطف على
اخاف اي الى الخوف والضييق والجساسة والتصب عطف على كنه يون اي اخاف الثلثة
واقام على الخوف وسوغ لما سبقه بالجساسة وكانت حاصلة لا تما زالت بدعاء او خاف زيادة
الجساسة ولا تافد قراه رفع يظلمون له ربما كان قبل دعائه او يقر بين منها كما روى اوله مع
حل العقد لم يكن من النقص المصانع وهو من كان كذلك لقوله هو انصح اي ارسل الى
جبريل وهو اخبرني وحسن وقد بسط في موضع اخر كما انقص على من في القصة في حق هذا الى
فقد ناهى واما ما عاين من صلوات يتوقف ويتثبت بعلم بعد الامانة لا في التامرين
على تقيد الامانة ليس يتوقف في الاشتغال ولا تغلب بل هو دليل القبول التي تبقت
القبول ومضى كان ختار في دعوت وامه فاقرب اي لغير على تبعة ذنب ومن
التقوى في المصانف او من تبعة التي تب ذنبا كما في جزئية التوبة ويسمى هذا
تقلا لا تافد فاع للبيئة الشريعة وخوف من ان يقتل قبل دار التماسه ولذا في هذه الكفا
بكله وفي كل فاذها استجابات الاستدفاع بكله والموازاة باخيه باذها ومعه سمع
خبر ان لا او مستعقون مستعقون ومعه لفي وهاجما زان عن الاعانة والتصدق لا في الاستماع
اصفا للسماع وسوادا كنما سمع وغير التمتع لانه يقال سمع فمع ومنه الحديث من سمع الى
موم ومعه كاريون حب في يده البزور واما ليرى الى رسول لانه يقول في سالة قال

ما

هذا باب يدور والقيامه من القربان اي سياهم انبأوه واحواله التي غلبت عليها الذودج الصنف من

ان تدين التعبدك بقرى من اهل وصدقهم من انما هم وحيث حصل لي عندك وت يتكفلك
بعد من بعد واعده اخذت بعدا قال علا موقيد من قومي واوت جواب لقول في عوف جونا
انقص من له ضلت انما كنت فقي ضل على التسليم بطلها مجاز لا يثبت تلك النوعة من له هذا الجواز انما
اوزه في ثباتا وعدت لا تمامه وحده وجمع في شكر وخفتكم لا في الخوف والفناء كانا منه ومن ملائكة
تقله وتلك بهمة شتى ما ان عدت عطف بيان لما قال ان حاج ان يثبت اي اقامت نعمة
لان عدت واولا لكوني اهل ليا اخيه والباب من عمه قاله حين دخل ما ريت العالمين اي اي
من الاشياء المعروفة اجنا عنها فاجاب بما يستدل عليه من انما له ليقن فيه انه ليس كمثل شئ اوتي شئ
على الاملاط تفتش من حقيقة فاجاب بان الممكن قد ينفذ بانما حقيقة فحين مد ركة
للسول في اللات في حال دعوت انكارات كون للعالمين ريت سواه لا دعائه الا لفته فيجب في مده
من جوابه فلتا في جنته وطرف به حيث تاه روى لفتا في احد واوله بالتميز في سائر
حقيقة فاجاب بالقرى انما في جنته فقال في جوابه ان كثر تقبلت اي من بسط من كل وجه
لا يمكن تقبله في جنته المتكلم على الاجزاء بالان سمر فلو كانت كثر تقبلت من تقبلت من تقبلت
ربما يتعاضد ان المجمع الى جميع لا رادة رما بين المؤمنين كما فعل الظاهر من قاضي الجاهل
واقام على عوفين مع بعد من الامانة لا تافد فاجاب بان الممكن قد ينفذ بانما حقيقة فحين مد ركة
اوان كثر تقبلت في جنته المتكلم على الاجزاء بالان سمر فلو كانت كثر تقبلت من تقبلت من تقبلت
عليهم الا سادرة وكانت للملك خاتمة وذكرهم واما ما ريت العالمين اي اي
بما ختم من التعبدك لا في التقدير فيه للعالمين في نفسه ومن ولد منه وخصم
الشرق والغرب كانت انتظام احوالها انما يظهر ما يستدل به في ذلك الخليل صله الى الاحتجاج به على
فيجب في ريت المشرق والمغرب وارسل في فتح الهمة الان الكفا من ان كثر من قين
فلما خاشع وعارض النجيين بان كثر تقبلت واما ما ريت العالمين اي اي
المعنى لا جعلت واحدا من من في حالهم في جنته من لطف في حق من في الحق مظلمة واول
الحال خلت عليها العمة اي اتفعل في حال محو بالمعجزة وحذف الجزاء اي ان كنت من الصادقين
في دعائك انما به مبين ظاهرا لثباته بلا تقوى من انما في جنته ارفعت قد ريت
انما فاقبلت على في دعوت وجعلت تقوى في من في ما شئت وتقول في دعوت اسالك
بالذي ارسلك الا اخذتها فخذها فعدت عصا للناظرين اي بجمع التظاهرة عليه لغيرها
من العادة وكان بيضا توربا واما ابصر الاول قال فعل عنى ما فخرج به فقال له ما هذه فقال يدك
فانما فادخلها في بطنه فخر من عملها شعاع كاد يضيء الى بصر روى له يتصب لفظا بالمتدرف في
الظلمة ومجلا على الحال يقال والحال في الحسنة هو المقدر ولكن الظرف واقع في نفسه واول
عليه حكمه واما ابصر الا يتبين في حق لا يدري اي طرفه الطول حتى طفق بياض فومه الذين
هم بعد وهو المعمر من عمه وتقول ما اذا تاملت من الامانة في حق لفرط دهشته ومن
الوامدة وهي المشاورة وماذا انما منى بصدرا ان منى لابه من قوله ام تك الحنين وان هذا
لاحق قول ما في اذ اغلب والامر في رجيته وارجيته من ارجيته اذ الحق
ومنه المرجية للذين لا تقطعون بوعيد الفتات والمعنى اخوة في مناظرته لوقت اجتماع
الجنة ومضى الجسد حاش من شغل طامش من التوبة ورجاءا بكلمة الاحاطة صفة
البالغة ليلكن بعض قلته ومضى بكل واحد اليوم المعلوم من يوم الزينة وبعثته
وقت القى الذي وقت لغير موسى معلوم من يوم الزينة وان عشت لانا في حق والمفاتحة
زمانا ومكانا هل اتمم بجمع من حث لغير على الاجتماع كقولك لفلان كل من انت منطلق
اذا اردت ان تحرك منه قال هل انت باعث ديننا لاجتنا اي شجع النعمة في دينه كتابية
من هذا اتباع مرسى النفي هو الغرض في نفي بغير كسر العين ونقما هما الفتان وانكر ان



هذا باب يدور والقيامه من القربان اي سياهم انبأوه واحواله التي غلبت عليها الذودج الصنف من

ومن ربح الارز من ارتعاها الا به العلم وكما نعتد ربنا بالحق من احبنا بهم فنبشوا باخذ اعلامه الى
بل من قهرنا سقنا من بالحق عنها جاهد بنواكل ربح من الحمار المصانع ساء خذ الماء والتصور والمصر على
تجوز الخلق في الدنيا او شهد حال من تخلق في قسري كاتكم وشعرنا غفقا وشدة دان اذا بطشتم بول
او سكت ظلمنا ولا تنطق بل تادرون بالعداب احمل التبعة وانما كثرتم فتمتله بتعديد النعم اي بعد رطل
الجنا ايضا قد اتين بالانسان بالانسان لمعان تنهمر في خصلها وانما لم تزل امر لم تظلم مع الله اخبر لان المعنى او مظهر
امر لم يكن اهل للعلم الا بغيره ابلغ قسري الا خلق بالحق اي الا خلقت الا لكونه قالوا ما ليس اذ خلقنا
كل من القرون الماضية فمن كان ما ناولا بعثت وبعثت في ما عهد الذي غلب عليه من الخلق والموت
اراهن الذي يربح من الكذب الا عادة الا لكونه كانا لم يفتق مثله استمر كون انكار الخلق وهم
التعبد او تدين كين بالتعبد في غلبهم وتقرهم في الدنيا يستحقون هذه المكافاة من التعبد وفرض بقوله جاز
واما ذكي العقل مع ان الجنة سادها اول شئ قال تستحقه بحق لا فادها بالفضل ليريد بالحق
غيبها من الحق لصلح اللفظ له الظلمة ما يطلع من الخلق كصل الشيف في جوفه ثمار ربح النفس والفرق
ما يخرج من الجحيم المصنوع اللطيف العنا من ويطلع الاناث اللطيف او الكين الجمل لانه اذا كثر صغر النعم
اي غلب قد اربط ثمة وفسري تحققت في الحياء وفيه من وفاء وعين والفراسة الكين والنشاط
لا قال لطف اس زيد بل زيد في ربحه او امثلت له فامان سفاط طاع لا مثله لوجعل الامس مطا
على الجواز المحكم والمرد الا من وقال لا يصحون ليمان ان فسادهم نعمت كماله فيه فقد يكن الضاد
مظلمة بشي من القلاج المحكي الذي هو كثر لمتى غلب على عقله او من الشجر اي هو كثر كماله الشجر كالتعبد
من الاما قسري بالشجر قالوا ان يدنا في عشش الحق من هذه الحقنة كثر شيئا فقال جوس في سل وبك غفرت
كذلك ولدت شيئا مثله في العظم فلا اي موسى رايت مصد رها من شقوت ذوا عافاة شرت
يوما على ما نهم وشي يواي ما بسى من رب او عقي وبعثه ومنت اليه في ما لم يظلم لوقع العذاب فيه فظلم
من وصف العذاب به عقي هائد ارجح وضيظ كلهم حتى صيا نهم واما عي قوا مع نهم لا تلمر من
قوله بل من خوف العقوبة او لم يكن في وقته وقيل من مواعيد الكون كد وحجته في العذاب اشار الى
عذاب من مر عظيم العالمين الناس اي انما توت من بين اولاد آدم على كثره الاناث ذكر الامم
او انما توت من نهم اي انما يراهم لوط غفرت هذه الفاحشة والعالمين على هذا المن
من اذوا حكم بيان لما خلقوا للتعبد اي العباد الباج منهم وقسري ما اطلع لكم وكان كما نواي فعلين
مثل ذلك في انهم العادي التعبد في الجاهل وز ظلمه بالحق ترمعون في جميع العاصي والظالمين
الوصف لكونه من نهم اي انما توت من الجحيم من بلنا هو ابلغ من اني لعلكم قال له لان
على انه معدود في زمن نهم مع دث مما هم ارباب الكاملين في قلاكم والقليل بقدر شد يد كانه مثل الخلق
والله في الماد البطل من حش النعم اي من عقي به عملهم او التبعة العصاة فعني الامور انما المر
تفسرته لرضاها تلك المحمية واما استثنى الكافة من هذه الميمنة لانه طلب لظلمه لا يقام
الا هل بالان واج لا بالامان اي لا يجوز زامية رها اذ لم تكن غايوة وقت تعبدتهم اي القابرين في
العلا كغير الناجين وتدين من هم لا تيناك بمر واطن على شدة اذ القوم حجارة او ابيع كماله لظلم
من حجارة وقابل على مطن والمن دون الجحيم بالظلمة من ربح وف من مطوهم قسري اصحاب الكرامة
بالعصاة وتغفها والحق على الاضافة وقسري تصليكم على انهم بل من هو قهر نظرا الى خط المعص
على لفظ التعبد من غيب قيا من كنه اسمر لا يدف وكانوا اصحاب بحق ملقبت وكان شجرهم اذ مر
واما لم يزل خسرهم شعيت لانه لم يكن منهم في الحياء ان شعيا لثام من ارسى اليهم والى
اصحاب الكرامة اوجب ايضا الجمل وجوز التعبد واما انما على باحته وقسري بقدر القسار
وكسرة وقيل القسار فان كان من القسط وهو العدل فالعين مكره فيوزنه فلا س ولا
قيا من وقيل هو باية ومية العدل بحسبه حقه نفسه اياه وهو عاقر من منع كل حق وحب
رحيم عفا عنه عفا عنه كليل القلوب واما ملاك ان ربح وقسري الجلالة بوزن الاية

من

من

وبه

وزن الجلالة معقاي وخوب الجلالة اذ خلقت الارض والانس على ان كلا من النعم والبشرية من ان سالة
وكانت في قسري لقسري النعم في قسري به يكون بشا خله امسالي في الحقيقة في كرمها ان يقف قاعل الجسد والجسم في
الخلق قايلا لظلمها تنق قاعله وحقى من له غوان طنتك لظلمها قسري كسفا بالمكنون والحق كره بها جميع
كسفة او الكسفة الكسفة من باب قسري وقسري في القسمة كسفة قسري والحق القسابة او المظلة او في تعبد
الكتاب الما لظنق او ان صدقت وقسري كسفة الله ان يقط علينا اي ربي اعلم بعملكم وعانتكم حتى نقتله ان
عانتكم لا سقاطا في قسري كسفا فاختد هم مني ما اتق حوائ ان اباد بالحق القسابة وقسري ان اراد المظلة سلط
عليهم انزع سقاير الوهم فاختد باقنا هم مني جوا الى العربة فاطمهم بحابة رجب والهابس دان شيئا فاجتمعوا
لظلمها فاطمعت عليهم نارافحت قيا راسا كين في كل حقنة واخرها ما كين لا استقلال كل واحد بالا حصار
واما الكسفة من القسري وكسفة قسري بها ان وقسري قسري غلب قسري بالحق كين رات وقسري قسري
لكن اي من ان التعبدية على ربح الزوج والتعبد في قسري وقسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري
اي حنطة رابنة في قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري
وقسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري
على جعل لهما كسفا جوس وف كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري
ارات معا به فيها وبه فيج لا في حنطة في جوار القارة بالفارسية في القسرة لانت في حنطة القارة حنطة قسري
لا في حنطة القارة حنطة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري
بالحق على قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري
والحق قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري
اثان وان يعلم بل من ربح مع نصيب كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري
فمن قد بها كان عادة منه اذ اي من قد بها اي قد بها قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري
عدا قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري
كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري
الا حنطين والحق على من شك في قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري
كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري
ان الشارة بانه لا وحيلة المزال عليه وكسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري
قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري
نقرا كما قال ولون لنا عليك كسفا في قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري
او حال اي سلكاه غيب مومن به وقسري قسري قسري قسري قسري قسري قسري قسري قسري قسري
في الوجود بل في الزينة اي لا يوت حنطين في العذاب فاسا هو اشد من هو لحيته بهر فاجاه
فاسا هو اشد من هو سالكه القسرة غوان اسات مشك القسرة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري
افعدا بنا قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري
عنا مستظايرهم يستعملون حكاية حال ما صيبة ان يتصل ما يبدى في استعملون اشرا واعتقاد العبد
كونه وانما على قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري
مشون بالتعبد من دون رسل من ربح كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري
لان اندر بعض كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري
الفكرة او من قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري
دورا وجعلوا ذكي كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري
الاداء في الجملة بعد الا لا قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري
على قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري
بالحق مع ولون عز سماع كل ما عمل التما وقسري الحسن القسرة لانت اخيه كسفة قسري كسفة قسري كسفة قسري

الحصار
الحوار

للمنع فكان لا يقبل ثدي من ضرع فاهتمهم ذلك الموضع جمع من ضرع وهي التي توضع او جمع من ضرع
 يقولون في اي من قبل فقص اشره انفسها هاتان لقائت وهما ناصون فقالت لودت
 وهما الملك ناصون والفتح اخلاص العلم من شايء الفساد قال من عوت لعان من انت منه
 فقد اى الامم بك فقالت ان طينة اللبن والذبح لا اوى بعين الا بقلن قد فقه الهما وحري
 عليها ثبت في علمها انه سيكون نبيان ابقا حل لهما الا جرح على رضاع ولد هاتما هو من هذا
 ومن لم يجره قال اخذت لا تمامال حري لا اجرة ولا كذا داخل على رسته النقصان من طين
 جن عمار سعلق بلنعم اى الود انما كانت لهذا الغرض التي يت وهو عليها مصدق وعد الله والحق
 الاكث لا يعلون بانه الغرض انتهى اعتدل وبلغ الغاية كما قال واستعملوا امر الله ذكره من ذلك
 وذكرا ربعون سنة وروى لم يبعث نبي الا على راسه من سنة العلم النورية والحكمة
 او ابتاه قبل المبعث سيرا للحكا العله المدبنة مدبنة مصر وفصل المدينة شقت من راض مصر
 ومن غفلت هرا من لعناين او وقت القائله او يوم عيد لهم وفصل لتاعقل اخذ بغير
 بالحق وشك عليهم فاخافه فلا يدخل قرية الا على تقبل وقصى فاستعانه من شيعته من شايء
 على دمه من بني اسرائيل من سلهم التماس من من عدوه من القبط وسوفاتون وكان شجر
 الاسرائيل لمل الحطب الى مطبخ فرعون الكون الذي دفع باطراف الاصابع وفصل بفتح الكون
 فلكه فقص عليه قتله واتما استغنى من قبل الكفا لانه لم يردت فيه بما اتما مر حذرت
 جوابه اى قمر بانعامك على المفقوة لا توبت وان الظاهر الجود من مصاحبة فرعون او مظاهرة
 الاسرائيل المؤدية الى الخمر والذبح او بالوقت على من الفقة فلما استعملوا الا في مظاهرة
 اصل طاعتك كما ادع فطبا بلباس اسرائيل الى ما استطاف اى يارب اعصى عني ما
 اعنت على من المفقوة ابن عباس لم يستثن اى لم يقل ان شالله فاعلى به من احدى جدي
 المكورة ومن لا استفادة منه او الاخبار وما يقال فيه ووصف الاسرائيل لانه كان يسل
 رجل ومن يقابل اخذ وقصى بنطش بالضم والذي هو عند لها القبط لانه لم يكن على
 دنها ولا القبط كانوا اعلى بن اسرائيل الجزار الذي يسل على يد ولا يقدر في العوات
 اوله يوضع لاس الله ولما قال هذا افشى على من شايء فاستش الى فرعون وهو يقتله بل الرجل
 من من القون وكان ابن عمر فرعون يسوي صفة رجل او حال عنه لخصمه بوضعه
 بقوله من اتقى المدينة وان يعلق على من يعلق لا يتار التشار وركلات كلال من التشار ودين بارتاج
 شايء او شايء عليه بامر اى شايء ورون بسبك لك بيان جواب لمن يقول سمح لاصله
 ناصون من قبل النقصان في الطريق او ان يلق نلقا مدين ففقد ها وحقها قرية شيبا
 جيت مدين بن بن هير على سيرة ثمان من مصر ولم يكن في سلطات فرعون وكان
 موسى لا يعرف اليها الطريق سوى التيسيل وسطه مكامدين بين هير الذي يستقون منها
 ووروده الوصول اليه وجد ثوب شفيق امة جماعه كثره من الناس من الناس
 مختلفين من دورهم في مكان اسفل من مكانهم الذود الطرد والذفر واما اذا نام
 اما اغنامها لان على الامم يوافقونها فلا عتكان من الشق ولكن استهال الزاجحة على الماكنات
 وحقيقته ما يخطو بكم اى مطلوبكم من الزيادة كما هي المشورة شائنا من شايء او فحشرت وذكرا
 لا شق ونقد رطرها بضم التوت واليا والقا والذعا من جميع كالتشال والتشار اما الله
 قياس كالتيام اى كيب الشق فنى لهما لا جملها كانت الدعاء بصوت على راس الجمل لا
 يقفه الا سبعة رجال وسيل عشرة وقيل اربعون وسيل مائة فاقله وحده واستق
 بد لولا من عمار الا اربعون اتما فملا في رعية والمصروف واغائة للمصروف وانما الزنوم
 الحيد مع ما كان به من التصب **واما** لم يذكر معنى لانه لا فعال لانه لا الغرض الفعل
 لانه انما رجها لزيادة ما مع اتم على الشق لانه مذودها غنى وميقية ابل وكذا المقصود من لا
 نزل

الاسماء على ما في نسخة دار الحرام
 في التفسير

نقى الشق وطابق من له جى انما لانه سال عن سبب الذود فالتا سبب تاخذ سيقنا انا ضعيفان لا نقدر
 ساجلة الرجال ما لنا رجل بقوميه وابونا الكرهه بضعف عنه واتما رضى شبيب سقى انتبه لانه ليس
 بظهور والاعاد ات متباينه فاليد والعب على خلاف الحوض والجم خصوصا اذا كانت ضروريا لما لا يت
 شىء تات من قليل او كثر عت او عمن ومن النقص معنى السار والطالب فتعاه باللام ذكره في حصة
 القيل تتر اى من بطنه هذا لا اوتقن من الذي ينادى لما كنت من شدة فرعون ليجل ما انزلت
 من خير الدنيا والبعثة من الظالمين فانه شكك البدر الشق وفرخاه وكان الظاهر ظن من على استخا
 حال اى مستجيبه وقيل استشيت بكثرة رجها لما رجعتا اليها واغناهما حقل بطان قال الهما لعلها
 قالنا رجدا نارجلا صالحا رجنا فنى لنا فقال لا حد هما اذ هو فادعهم لى فاشبعها موسى فاذنت له
 فربما يجرد ها فوصفته فقال لها امشى خلفى انشى لى الطين فنى فلما فقت عليه فقتته قال لا تخف
 فلا سلطات لى عوت با رضنا وانما عمل بقول امراه لانها كانت محببة عن لىها وجوز الهما رجدا
 وانما ما شىء جنيته لجواز هاتى لك الحار مع ذلك التوتع وانما قبل الطعام شبيب لعل سبيل
 اخذ الا جى على لى بل على القبل لى من بدت جنداء وجوز للاضطهاد ردى ما بعد القول من قبل الله
 كما مع لى بك كدة ذلك ما فتر الى الطعام اتبع وقال انما اهل بيت لا يسع دينا بطلان الارض
 وها حتى قال شبيب هذه عاد تنابع كل من شىءنا وسيل رفع صوته يقول وبت اقب
 لىها فلذلك فالتصديق القصص مصدر معنى المقصود احد هما كين هما المتاة بصفت
 ومن لى رجدا ابن عباس شيبا احفظته القصة فقال ما عليك بقوته واما منه فذكر
 اقل الجرد واما هاتى خلفه القوي لا يبين اشارة الى الكفاية والامانة وقولها ان جبر من
 استاجرت كلاله حكيم جامع على سيات المثل معنى عن شايءه لقوته وامانة واما قدر
 ما هو احتاج الجندية جعل اسمرات للعباية كقوله الاك حير الناس حيارها لى شبيب عتد هم
 ولعل المصن للذلال على اتم امر قد جوب وعرف وهاتين بدل على ان كان له عنهما تفرق
 من اجوده كئت له اجيرا وقما في طوفه او من اجده اذا اتا به ونما في معنى لى اى رعية
 تافى حج وانما لم يبق احد بها لانه كان مواعد للناج لا اعتد القوله اريد وقته لى
 الشافق من جواز احدات المتابع وعند اى حصة لا يجوز احدات خدمته وجوز احدات
 خدمه بعد لانه ما دون الاول فعمل جواره كان من تلك الشىء بعد او كان معاودة لا معاودة
 اوله انقلت اى فعلت هذا او استاجره للذعيم لما في شيب مبلغ معلوم ووقاه تاه تهر
 انكه انتبه به اى فان لم يمت عمل شىء فهو من عندك لاس عندى اى لا اذ لك الشق
 رالذ اى لاجلين وحقيقته شق على الامم انما اذا تعاطك الا من نكاته جعل طنتك انتقير
 سول تارة لطيفه وتارة لا لطيفه او وعد المساهلة وتارة لا يدركه استسا الا على القوله من
 القالمين اى من حسن المعاملة ولن الجانب او الاصلاح غامر ويدخل تحت حسن المعاملة والاسلوب
 المشية ليس تعليقا بل انكا لا على تو مقم ذلك اى ما عاهدنا عليه وهو متبدل جندى شىء
 اى لا يخرج احد متا قما شرطه اى اى جلت من الاطوار ولا قصير قصير فلا عدوات
 فلا تعدى على في طلبها لزيادة عليم وانما على العدوات بها مع ان مطالبة تمة العتود ولى
 العدوات لا سعلق لا بالاصوي لوطوليت بالزيادة على العتود كان عدوا فلكذا لوطوليت بالزيادة
 على القات اى بما سوا بقوم الامم الجيار وفصل مضاه من العدوات عن بعض اى فلا اتم على
 والا لوت مقدا وروى اى لاجلين ما قصيت واما بسكون اليها حق نظرت بشرا والى ان انما
 على من الغشا سهلت مواطوه وعبودات بالكسر وزياده ما في المشهور لتاكيد شيباع
 اى الشادة للقضا اى صحت على قضاة جود عتوى له القيل الذى اى الامم وعنى على لى شيب
 من الوقت والشاهد قال شبيب لى باللذلة دخل البيت فخذ عصا من المعنى وكان عند
 عتوى لى شيبا فاخذ عصا هبط بها اذ من من الحجة فتمتها وكانت مكوف فافضت بها مقال عند ها

ع

التلاويل

المشركين ما مل الكتاب بالعصبة الطاعة والجليل والسياسة المعصية اولادى سلا مرتود مع ومشاركة لا
ينبغي ان لا يبدى حجة الجاهلين لكرامات الخطاب للآخين بدالة واذا سمعوا اللغو لا يسمعون
لا يقدرون تدخل في الامارات من اجبت من قى ملك فيهم الكون جاج اجمع المسلمين انما نزلت في
طالب وقوله عند من ته امث على ملة الاشياخ للفتنة قالت قدش وقيل القائل الحشر من
من نزلت على الحق وكذا خاضت ابنتها ان يصطفنا العرب من ارضنا فالله اعلم الخواص
انهم من ملة البيت وكانت العرب في الجاهلية من لهم مناخرون وهم امنون في حرمهم حتى جعل
الله ثمرات من كل اوب فكيف يعرفهم العرف والخطف نسبة الامن الى الحق مما ذكر
يحيى بالنار واليا واليقوت من الجن وقد يتب بالحقني الى فيه وكنات بعثت وبهمة وسكون وقيل
الكلمة الكثرة ولكن سفلت بلدنا اي اكثر من جملة يات الامن واليقوت من عند الله وورثا
انما مصدر ليجب كانه معني يورث او معني له او معني المورث من حال من ثمرات لخصتها
بالاضافة كالصفة هذا الحق يورث لاهل مكة من سق عاقبه من قابلي فتمت الله بالاشد قد تم
الله وانتصب معيشتها بخلاف الجارة ومن في وعلى الطرف كدين طلق مقمرا وعلى حد الزمان
اي اتيام معيشتها كحقن التجر او بتقنين بطلت معنى كقوت وصل للبطن في العنق الى الخط
حق الله فيه الا قليلا من السكنى ان عباس لم يكن لها الا السافر ساعة او لم يبق فيها من سكنها الا
قليلا ثم م معاصي المملكت وكما في الوارثين ملك المساكن اي تكتاها على حال لا سكنها احد
او خربناها تغلف الا نازعنا بها وما كان عادة ذك ان يملك القدي القدي حتى
في القرية التي هي احيانا وهي مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل اي احيانا لا يبيع
الجود وهذا بيان لعدم اي شيء استبقوه من اسباب الدنيا في ذمة ابيهم فلا يورثون
الله ومن ثوابه جنة واليقوت وامه وقيل يعقلون باليا ومن ابلغ هذه الاية بقوله
تليها والورث الحسن الله اب لا يه كلقا هم نضرة من المحسنين الذين احسنوا والتاوا
في الرسول صلى الله عليه وسلم والى جعل اوفى ملج وحنه اوفى عمار والوليد من المعين والنا الاول
للمعقب اي اريد التناوت المذكور من متاع الدنيا كورعد الله يورث بين ابناءها والنا
للتبويب لان لنا الموعود ميتة عن كورعد وقيل القدي احي من حال الا حضار والفتح كمن
وقتها رضى يورث من سكنوا اما كعقد في عقد تشييعا للفصل بالمتصل وهو في الولد
احسن لانه حلف واحد فهو كالمفصل شس كاي على زعمهم تمكنا زعم يطلب معني بلن
ولم ازل علك عركه ان معني لا يند حد فا اي تن عن غير شس كاي الذي من حق وجب عليهم
معني قوله لا ملات وهم لشياطين وائمة الكفر ورؤسه هي كاستدرا والذين منهم حور
الاجع الى الموصول واغوشا هم الجن والكاف صفة مصدر محذوف اي ففوا وانزل علقا
لختها واللات متو يلقا قابله دليل العقل بعنة الرسل ومن معني ان الله وعد كراهية تن انا
الملك منهم وما اختاروه من كفرهم ما كانوا ايتانا بعدون بل هو اهر والجليلان معزبان
لا ولها خليا من العالف اي لو كانوا من عند من لحيمة تدفع العذابت او من منى لاراه
اول للتمني ومنه نظر اذ كان حقه لو كذا لان يكون على الحكاية كاقسم لمضون او على اول
روايتين هدايتهم فحيث اي بنا وهم كالعركي تعدي لهم في كذا شس كاي بعضهم بعضا لا
في الجوز عن الجواب وقيل معني والنا الجن عا ايجا بولاب الرسل لانت الرسل بتقنين
في الجواب يعني اليوم وكلف بالقتال اي من ناب من الشوك وقيل معني خلقهم
اولد في التايب الخبيثة مصدر معني التحقيق وقد جي معني المختار وما كان بيان لاختار
لم يدخل العالف اي مختار ما شكاير لاجدان مختار علم شس كاي لانت حين قال الوليد
المعينة لو لا انزل هذا القرآن على رجل وصل ما موصوله حدث الرجوع من صلتها اي مختار
الذي فيه الجنه للعباد سبحانه الله اي من من اشراكهم واختيارهم عليه بالاختار

جاء في كتابها القاتل
اي من اهل البيت
الذي اصابه الله
فان الله عز وجل
يختار من يشاء
من عباده
فان الله عز وجل
يختار من يشاء
من عباده

ما كان من عداوة الرسول وما علمت من مطاعه فيه والحمد في الاخوة في ليلهم ليلهم الذي ذهب عما اخبر
اختارنا رضى لانه لا كلفه في الحق بلهم من التقدير السيج وله الحكم القضا من عباد الله
الجنة قيا سا ابي احمد وف من يقد عليه الشكر من الدار من الشكر وسواها من رايه وانما ذكر
منعة البليد في كونه لا تصدرون الا ما صنفه وهو السكر الذي يفسد كل احد ولم يذكر منفعته البتة
ثم قد نزلت بلا سمع من لانت التبع يدركه البصر زواج من اللباد والتمار لتكن في اللباد والتمار
لتشكره وانيه لفت ونزعنا اخر جنا عبيد ايتنا شهادة على ما كان من اتمه فلقا للامة ها تو اي ها نكر
على انهم فعلوا اجساد ان الحق لله ورسوله لا لهم ولشياطينهم وغاب عنهم كالفناج قارون لا
منعرون للجنة والعرف ولو كان عدونا لا يفسد من قى موسى كانه امن به او ابن عمه او كان
موسى ابن خيم وكان اقرب من اسرا لثورهم ولكنه نافر على شامري فبقى ظلم حين ملكه فموت على
اسرا ليل وتكلم بكشف ماله وولده اوزاره عليهم في الشهاب شين المصالح جمع مفتوح بالكس للامة والامة
وهو المختار بكونه الحكم لثقله حتى اياه العصبه الجاعلة الكثرة كانت تملح في حق اسم ستون فلقا
قال ابو رزين بكفي الكوفة مفتاح وفي الاية مبالغة في حق موسى ليعي باليا على اعطاء المصالح وهو المختار
حكم المصالح اي كذا عند اهل اليها ملة او اذ تصب تنق لا يفسد بالنيابا فاج راض بها مطمئن من قدي
ولست معني اذ الله هو سق في ولسع فاما انك من المعنى لاذ الاخرة يفعل الخير ولا تفسد
وهو ان تاخذ منه ما يفيك واحسن الى عباد الله او بشكرك وطاعتك والفساد البغي والظلم وفل
العلم موسى سلم وقيل على اي على استحقاقه لما في من علم الحق به وقيل على انما هو
بالجادة والحقه عند اي في نظري وراي هكذا اذ لم يعلم ما اثبات لعلمه اي لم يعلم بها علمه من
التواريخ اهل كل من عوا فوي منه حتى لا يفتن كونه في علمه اي عذره لك العلم ولم يعلم ما يقية مصادر
العالمين والنا جمع المال او جماعة وعدة كذا كذا المملكت عذره بلا يقال اي الله مطلع على قوسهم
غير سوال منهم فيعاقبهم في ذنبه في الحرة والصخرة او على غلة شس كاي عليها سيج ذهب وارهم
الاف على زينة مني يارزه سلون على عادة البشر او على ان سفلوه في الجن وقيل فقاء قفار ومن معني ساجد مع رايه
فيل لقطعة باليت لنا ومن الحمد ولا يمتق اما فضل الله الحق البخت والذلة وبلا اصله الرعا
بالملاك فاشتمل في التبع للبعث على كذا لاي او الفعل لاذ جمع في لا يلقها الله الكلمة التي تكلم بها
علما ومن وهو اللثواب معني المكتوب او المحنة لوليتيرة من الامان والصلاح القابودن على اللغات
او من الشس انت او على ما قسم الله من القليل كان قارون يورث موسى وكان يورث حتى صالحه والركه
من الذي نزل على نارا فاستكشاه فتر برطل فقا حتى تزيمه ففقا على رضى من الشدا لثوميه
فناشد هاروس فقا لث جعل لث روت جعلنا على ان الكذب عليك فحق موسى ساجدا بكي نادى
اليه ان من الارض ما نشئت فتر قال يا رضى خذ بهر الى ان انطبق على مني فترنا جت بولاب لثوميه
دعا على قارون لست بكوزه فدعا الله حتى خفف به وباهو له من المختص من المسمين من موسى
او من المسمين من عدا الله نصه من عذره فاقصد اي شعه منه فامنع امير استعارة
لورث المستغيب مكانه منزله من الدنيا وي كلفه تدمر اي فقا دعا على قومه باليت لثوميه
قالوا كانه ايما اشبه كالحال يات الكفر من كالموت فلك ريكان من كذا شس كاي ومن يفسد من غير
ساجد عبد الخليل وسجود وعنده الكوفين ويك معني ويكر وقيل ضمير كات الخطاب الى وي كلفه
ويك كلفه اقدم وانه معني لانه واللام لبيان القول لا حكم او سفلت مقدر ومن كات الضمير
ويوقف على وي وعلى ويكر وقيل لولا من كانه ولخفف اي الله ولا خفف بنا كات فلفه
اي تدمر التي يملك رصعها وفيه فحجر علق الوعد بتكر راد تدا وميل العلي اليها من على
ان الرجل ليعجز ان يكون شدا كلفه لوجود من شدا كلفه صاجده فيدخل مختصا وفتح
الذين عملوا السيئات موضع الضمير بتخيضا للشيعة فتر كاي او جت فلا ومنه وتليغه والهم
بما فيه لاذ ك بعد الموت الى معاد اي معاد وصل المداد به مكة ويكر ردة اليها

في كتابها القاتل
اي من اهل البيت
الذي اصابه الله
فان الله عز وجل
يختار من يشاء
من عباده
فان الله عز وجل
يختار من يشاء
من عباده

ثم احضرت

[illegible]

بلغ
الله الملك الغني

كاتبه

ويعلم من اي بيده من بعد المخرج يفتقر عوت تنقذ عوت اي سعة قوت فعله كلمة جامعة
 لغاية المضائق يمدون يتقوت من عود فاشه للامعيبه في منجبه شئ لا ينقصه من
 نقي او غنم او على انفسهم تنفقون من قولهم في المشفق من فر شفا يامت وقد مر الطرف فيها
 ليدل على ان لا يتجاوز الضيق والكافة في النفع المومن كجنى على قنطرة من فضله من غنم
 وعطائه والنفوس الفواضل لا عظمه وكفى الذين امنوا وتكلموا فيهم ولا تحت الكفر من لغز
 ان الملعون المومن الصالح ان ياج الجنب والشاكر الصاوم وياج الرحمة واما الذبور
 فخرج العذاب وفي الحديث اللهم اجعلها رايحا ولا يجعلها ريحا عند الاغراض في ارسالها
 الشاكر بالغيث واذا اقره جنته وهي المطر وغنىها وهي الجوى الفلك يهوى بها وزاد ما من لا
 الدخ وبما عرفت فاعرفها من فضله من جارة البهي وتكفيك عطف على لبس كرمه لا
 يمشي انت اول القدرين ولقد تكلم ارسلاها احسن وادرج ذكر القدرين تحت الاقتصار
 والنقص وجعل المومنين مستحقين للنقص كما انه سبعة وقد يوقف على حقا فتر بعد اعلمنا
 فيسطة متصلا تارة ويجعله كفا قطعاً تارة يخرج في الترتيب والحراد بالتا حمت المتأ واما
 العباد اصابع بلا دهر من قبله تكلم من محنة لا يتفكر ما يسهى يتطاول عند المطالبات
 على قدر اغنياهم قسري اش واثنان وخميسا لثا للرحمة انت لا تكلف الفادر فوا الاث لا تروى
 المطر واثرها النبات وعلى فرة اثاره بين جمع الى المعنى لثا اثارها النبات الذي يقع على الظل
 والكفر لا يمدد رمتي بالامر من ليس للتق طبع لظلال جواب النفس سدة مسد الجوارح
 اي ليظلمت ذمتهم بانهم لا يحسن عند القطن قسطوا فاذا رزقهم المطر انهم يجرى ان لم يظلموا
 واذا اضربت الرزق زروهم بالصفاء كفى واجتهاد اي لا يتوكلون عليهم في حال الساب
 بالدخ الباردة والحدود وقال مصنف الا اصفى لثا تكلف صفة حادثة وقيل فوا والنجار
 مصنف انا اذ كان كذا لا يظلم الصنف الذي من قراءة الفتح لما روى عن ابن عباس
 قال لفران الزور صلح من صنف اي بالضم اي خلق منجينا من الطوفان الى الصنف الصنف
 او من صنف ان يظلم وتزد به في الاطوار اعدت شأه على المصانع العليم القدير التسامع
 القامة لا تها في اخر ساعة من الدنيا او تغرق بغيته كما تقول في ساعة لمن يستحيل من علما
 لها كالجحيم للشيا ارااد والبهيم في الدنيا او في القبر ارااد من فناء الدنيا الى البعث في
 الحلة يث لثة اربعون ولا يعلم احد اربعون سنة او الف سنة في بعضون من ذلك وسقط
 عن ايهم يستقصرون اللبث او يمشون او يكدبون او يمتعون كذا لثا لثا لثا لثا
 يصرفون عن المصنف في الدنيا او في الاخرة ياتين خلافة الفالكون الملكة والامانيا
 والمؤمنون في كتاب الله في الحق اذ في علم الله او فيا كنهه اي وجهه تحكته رة واما قاله
 اي كنهه لا يعلمون انه حق كنهه يظلم في طلب الحق والناحق فقد جانا خاسا نا
 في وجوب شرط محذوف اي ان انك تمل البعث فقد ابرم البعث اي قد تبين بطلان
 في كنهه في البعث بالحق يك ولا ينع بالناداليا استعنتي طلب اعناي واعبته اي ازلت
 عينه لا يستعنتي لا تتقوت اي لا فقال لهم ارضوا ركن يتق به وطاعه وجبت حانا
 هي من المعنيين فعلى التشبيه من جنى عليه فغنى على الحاف اي ان يسا لواله الما
 عليه فلا يامون الى ازالته اي ومعناهم كل صفة كاتما مثل في غدا لهما ولكنهم لنفسه
 فلو بهما اذ جسد يابه فاولا حقا بوزر وباطل اي مثل ذلك الطبع ومن منع كل طاعت
 فاصبح على عدوهم انت وعد الله بنصك تك حق لا بد من اجازة في لا جلتك على الحق
 والظلم جزعاً ما يكون فانه شاكوت لا يستههع منهم وكذا لا يتفكر اي لا يفتكر
 فيكونوا احق بك من المؤمنين **سورة لقمن ملكه وهي اربع وثلون**
اسم وفضل **نكتة** **بسم الله الرحمن الرحيم** الكتاب الحكيم ذي

هذا الكتاب هو كتاب
 تفسير القرآن
 تفسير ابن كثير

الحكمة

الحكمة او وصف صفته الله على الا سناد المجازي او الاصل الحكيم فانه غدا في الحضانة واستكمل
 الحضانة اليه والصفة هدى ورحمة حالان عن الايات في العالم الاشارة في تلك ان خبره
 خبر او خبره من احدى وف المحسنين عالمي الحسنات المذكورة مثل الامم في عن الامم في خبره
 على اشارة الامم الذي يظن بكل لظن كان قد راي وقد سمعا او عالمي جميع ما حسن وخير المثلث
 لفضله اللهم باطل يلى عن الجنب كالمثمن انت في التضرع في كنهه كان شقي كنت الامم اجم
 وقول محمد علة كنهه علة عاد وقره وانا احد ثكن باحاده ث رستم ولا كاسر لو كان ينطق
 من بين يدي السلام الى قيته التي اشتراها وقول لها غيبة فني خبر تاييد عن الابه محمد وفي
 الحديث لا على بيع المعنيات ولا شراء عن والا حثافة معنى من اي اللهم من الحديث والمواد
 الحديث المنك كافي الحديث الحديث في المحمود يا كل الحسنات كما ناكل الهميمة الحشيش
 او معنى في التضييق اي بعض الحديث الذي هو اللهم منه والشئ اما على الحقيقة كما روي
 او معنى في استبدال عن فتادة اشتراكه استحبابه غفار حديث الباطل على حديث الحق وسيل
 الله الا سلام او القرون قد يلفظ بعض الباطل ويوظف من فعل الضم وبالفصح معنى لفتت على
 ضلاله ويزيد فيه او وضع من صنع الضم لان المتكلم ضلال اي يفس على بالجارة حيث استبدل
 القتل بالهدى في فاربج بشارتهم وما كانوا امة من بعض الباطل في حقها القصب
 والتدخ عطفاً على شئ او لفضل والضم للتبديل لانهما في ثمة متبديان اما لا يعاها وقيل
 نقلا وادى المصنف كان حال من مستكين او الثانيه من لم سمعها او ما استبينا فان الاصل
 كانه والضم للثبات وعد الله حقا الاول مؤكدة لنفسه والناف لغيره وهو كذا صا لهم حثات
 الغير ومن معنى عند صمرايا هاشم والضم فيه للتأورات استشهد به وانهما في حجة
 على قوله يفس محمد كنهه لثا بلا سيف توافي ومن متناقضة او حجة صفة لعمد لا تروى وهو
 امسا كما قد رتبه هذا الشارة الى المذكور من مخلوقاته والمخلق معنى المخلوق والذين
 من دونه الممتهم اي ما اخلقت حتى استوجب عند كمال العباد من لغز بن باع رارة
 ابن خنت ابوب او ابن خالته ماش الف سنة واخذ العلم من داود والا كنهه كان حكما لاني
 كذا ابن عباس عن عكرمة والشعبي كان نبيا قبل كان خياطا او نجارا او راعيا ان مقصرا
 لثا اتنا الحكمة معنى القول فسا انا الحكمة بالبعث على الشك لثا العلم اصيل الحكمة اسم ابنه
 انهم لا شكور وقيل كان ابنه دامناته كافر بن فزال بها حتى سلما الظلم عظيم لثا
 ثوبة بين من لا نعمة منه ومن لا نعمة الا منه اي علمته تمن وهنا على وهن لثا لثا لثا
 ازداد از دات نقلا وضعفا وسو حال كنع عن د اعلى يرد قسري وهنا بالضم يك
 رهن يرهق ووهق يهين ووسى وفصله ان اشكركم فحين اراد بغير العلم
 نفيه اي ما ليس بشئ هو الا صنم اي صحايا او مصاحفا معنى المصدر ومعه فاحسنا بذكره
 من انا اب اي المؤمنين وان امرت حسن مصاحفها فتر الى من جعل ومن جعلها فاجازك
 على انا كذا رجا زهدا على كنهه ما علمت سوا عاة حق الا بوة تزيين جانها في الاخرة وقيل انت
 في سعد من ابرم وناص واقته دوا عراض من وصية لمان تا كذا لا وصاه من انهم
 الشرك وحلة ايا بالنوصية بالولاية فليس جنيا بين النفس والنفس والتوقيت العالمين
 لانا القاية التي لا تجاوز وجاز لا ارام ان نعمهم فيها ونما ان علمت انهم تقوى عليهم لقوله
 لمن اراد ان يتر الرضا ع وبه اجمع الشافعي على ان مدة الرضا ع سنتان لا يثبت
 حرمة الرضا ع بعد ما وعند اي حصة مدة بلقون شهرا وقال لو فطمته قبل العاقبة
 فقد مر الرضا ع انما يكون اذ لم يستغن بالطعام قسري مقال بالنصب والضميمة
 في الامانة ارا الاحسان اي لو كانت كنهه في اخفى موضع كنهه في الحق او حيث
 كانت من العالم العلوي او السفلي كانت بها الله في الفقه فحاسب بها عالمها لطيف

التيستة

او هو باعده

عنه

التيستة اي
 للنفلة

فصل في بيان كل خلق خبيث عالم بكنهه فتاده لطيف باخترها خبيث مستقرها وبالفتح وضمين انما
 للفتنة وانك المتفالا صانته الى حجة حق كما شئت صدر الفتنة من القدر واذا انصرف السيف فله
 وقيل هي الفتنة تحت الارض وهي التجين يلبث فيه اعمال النار وتسمى فتنة بكسر الكاف
 من وكن الظاهر ان يكون اذا استقر في وكنهه على اصحابك من المحن او من الاذى بالامن بالمعروف
 من عن امر الامور واي متاع من الله وقطعه وادجيه وفي الحديث لا يصبر من لم يعرف المعيار
 من القليل اي لم يقطع ما لله ومن من التسمية بالمصدر ومن معنى المنع لاي معنى ومات الامور
 او معنى التاعل على عاز ما تها من فاذا اعزم الامور بالايه فيقدر ان هذه الطاعات لم ينل موطن بها
 في الاذيات وتسمى فتنة وتصدق بالتخفيف والتشد يد من صنع خذ وصنع وصنع
 والصنع واليوي البين منه غفلة اي لا تتبين اي لا تش من ح من حال ومعنى من حاله حال
 المحج والاش لا يهتد وقابل المحال كما في الغور بالمصق واخضد واحمر فتشيك لانما
 ولا يتنازع النبي صلعم سرعة المشقة هب بها المومن ونقلا شدة في عركان اذ امتلأ من
 اي لم يتنازع وتسمى بقطع الفتنة اي شدة في مشيك من قصد انك اي اشد سدد سدد
 غي الدية واعضض وانقض فتشك او حشر الحمار مثل في الذمير البليغ واخراج الكلام من تحت الاستشارة
 يتوكل لفظ التشبيه وان جعلوا حبيلا وصوتهم بها قافها لغة في المنع عن دفع الفتنة ووجدت
 صوت لان المراد صوت هذا الجنس لا ذكر صوت كل واحد من احاده ما في الفتوات كالشعر
 والفتن وما في الارض كالحمار والمعادن والدواب وتسمى اصبع بالعين والفتن وهدى
 العين المجتمع مع الحاد العين والفتن والتفاف والتعفة كل تمنع تصد به الاحسان وخلق العالم بفتنة لان
 الجبين ان اجاده حيانة عليه وغير الحيوان فتنة على الحيوان فتنة بل لا يعلم احدا من غير
 الاسلام والامداد بالملك اذ الاسلام والفتن او تصونه الاعضاء المعصية او الحق او الحق والفتن
 والعقل دعا موسى صلعم فقال الهدي نبي على اخي نعمتك على عبادك فقال النفس انتبعي نبي
 ولوكات الشيطان يدعوه هراي وقال عانه وتسمى ومن يسلم بالتشد يد يقال سلك من سلك
 الى الله كما يملك المناع الى ان تجلي وجامعدي باللام من في سلم وجهه لله اي جعله اتم سالما
 خالصا والمراد الله كل عليه شك حاله فقال من تداني من شاق فاستك با وثق عروة
 من جلاله من انقطع عنه وتسمى بضم اليا والفتن من حزنه واحزنه والتفتين هو احزنه
 لا يفتكك فتنة من كفى وكنهه لان الله يفتن العبد في الصدور اي يفتنهم من ما فاعلموا بديان
 ثم تفتنهم من انهم الزامر المصطفون الى الشئ والفظل مستعار للفتنة قل الحمد لله الذي
 على الاقدار وانه مستوجب الحمد لخلق الله السموات والارض اي لا يمكن ان ذلك يفتنهم
 التفتن عن حمد الحامدين وتسمى بالفتن عطفها على سموات وماتنغ على محمل
 انت ومحوها ار على الابتداء او الواو الحال وكما راجع الى ذي الحال لان شملها من
 الا حى الى حكمه التفتن نحو وقد اغتدى والطين من فتنة فتنة او الفتنة والفتن
 فلا رضى وتسمى بغير فتنة يكون عطفها على موضع ان لا يفتن ويصير بفتنة وبعده وبالجار التا
 من مد الذرة وامتد ما جعل المحن الامم كالدواة والافتن السبعة فتنت فيه مداها
 ابدا اي لم تكن تلك الاقلام وذلك المداد كلمات الله ما فتنت وانما قال فتنة دون
 امر الجنس ومن شجرة لان الغرض بفتنة شجرة فتنة الى ان لا يفتن وانما لم يذكر
 مع انه موضع الكثير لفتنات ما لا يفتن بفتنة فكيف بالكفر ابن عباس نزلت ما قالت
 اليهود او بينا التوراة فيها كل شئ او حين قال المشركون ان الوحي سينفذ قبل الآية
 مدنية نزلت بها بعد البصحة وقيل مكينة واتقوا الله اليهود وقد فرشت ان يقولوا
 ذلك عذرا لا يهزم شئ حكيم لا يخرج عن حكمته ولا يفتن حكمه وكلماته اي الكلمات
 نفس واحدة ومفتها لانه يستوي في فتنة التفتن والفتن اذ لا يفتن شاعرا

لنصف الجبلين نصف الدار طويلا، ويخترق الطاهر المشاهد

يصيب بكل سموع وبمصر لا يشغله اذراك بعضها عن بعض اي الى وقت معلوم وهو اخر
 السنة للشمس واخر الشهر للقمح الحسن والقيامه لانه انما يتقطع حينها حينها ولا جاز الى
 اجل ليس من تعاقب الحن فمن لانه شمس الجدي ليم وبلغه ويحيي لادراكه يقتضيه به به
 ذلك الذي وصف من عجاب قدرته بسبب انه الثابت لا الهة دون عيسى لود ذلك الى حي
 ببيان انه الحق اي الكبر عن ان يشرك به قسوى الفلك بضمير الله ما يجوز العنصر على
 البرص ويجري في كل فعل وفعل وبمقامات يكون العين بجمعه الله باحسانه مبتار على
 بالانه شكلو لنعماءه اي لكل من لانه صفاته من شمع الموح وشرك كالتلال وفقد كالتلال
 ويوجع ظلة ومن ما الظلم مقتصد من شمس في الكف والظلم او في الاخلال من كان عليه في البحر
 اي ذلك الاخلال من لا يتقلا جد قط الحن اشك العذر قال ملا يتدبرك من غدير وحش
 ومنه قد لعمرك لا لانا شئنا من غدير الامدنا لك باعنا من حش لا بعض في الحديث في
 جذعة ان يبار بجنى عنك ولا بجنى عن احد بعدك ومن لا يحنك اي انفس اي لا يجوز
 فيه والعنور الشيطان او الدنيا او متي الخفة في المعصية ومن يضر العنصر بعدنا
 كجدة جده لواريد من الدنيا لا ثما غرور وفي المعطوف تاكيد ليس في المعطوف علمه لكون
 الجملة اسمية وللفظ معنى مولود والتصريح بلفظ شى فيه وانظر جاز مع ان قوله يجوز في حشها
 عن الامية وان العن من مولود بلا صفة التني في الله بسباق التني وان الثاني صيغ بانطاط
 تار من عدم اعتنا بالدين ولده وان كانه مكن رلخر بما فهم الغفل من الاقوال الا صا ط وبقيس عليه
 عكس بجامع عدم اغنا العن من العن نورد الثاني كانه من من وانفرد الثاني بتاكيد والسلامة
 عن الناحيتين للاصلا لفظ شيان لمرضى في الاول لزم الاول وان اخبر لزم الا من الثاني لانت
 الانما رجلا في الاصل تاخير الاول عليهم ايضا خلاف الاصل وان اعني بلاق سه لزم الثالث
 وانما ان كان الخطاب للمؤمنين ويخلصهم من الضل يا وهو على الكف فحسرا طما عمن في ان شفعوا
 لهم في الاخرة وفي الاغنا عنهم والتاكيد في لفظ المولود انه لو شفع لمن ولد منه لم يقبل فكيف
 لا جده لكان الولد يقع على ولد الولد والمولود يقتضيه ولد منك قال الحارث بن عمرو بارئ
 الله اخبرني عن الناعم والفتيت جات في الارض وقد ابطات عنها السماء فتى مطوف وعزير في وقت اشتد
 انش وقد غلت مرفاة العمل غدا واين اموت فتى لت وعزير مني صله مناع الغيب غس وثلا
 هذه الآية وسن الغيب في وقت وفي بلدي لا يجاوزه ويعلم ما في الارح مراد كذا انش انما امر
 ناقص وما تدرى نفس برة امر فاجرة ما انكسب غدا من حين اوشق وما تدرى
 نفس ان تموت وجعل العلم لله والدراب لم بعد ما فيها من معنى الخذل والجليلة اي وان غلت
 حيلها ناذ المر يعلم كسبه وعاقبته وهما اخضر الاشيا به كان عن معرفه ما عدا اما بعد وقسوى
 اية ارض شبة سبويه تايت اي بتايت كل في كاتمت **سورة السجدة مكية**
وهي ثلثون اية ومن تسع عشرة **بسم الله الرحمن الرحيم**
 الر على انما اسر السرة مبتدا حنفه تنيل وعلى تعدد الحروف من تكر خير لمخروف او مبتدا
 خبره لا رب فيه اي في كونه من الاوجس ه من رب العالمين وسوا وجه لانت قولهم انش
 انكار لهذا ومن ربك قد بوله وامر المتقطعة انكار ويجيب من قولهم لظهور اعجاز ونش
 التي مع ايات ما هو اطهر منه وهو الا فتنا انه لا ينبغي ان نواب فيه ولا انقل لمقت اولن
 لمراتل فيه ما اتا هو لم بحث الى قريش رسول قبل محمد صله ونيام الحجته عليهم بدليل
 العمل الموصل الى المعصية والتوحيد التذجي من الرسول واستغفار للارادة التي اجاوز امر
 رضي الله لم يغفر واويا اي ناصر وشفيعا لكم في الشفيع هو الناجس مجازا والولى من
 يوليها الحكم اي ما لكم من ان خذ لكم اي بين الامور به مدق انش لا يعلم ولا يصعد
 اليه الامور الخالص الا في مدة متطا لانه لقله المخلصين بدلالة قليلا ما تشك دن او يدبر

دعای حضرت امام علی علیه السلام

منها ما في الكتاب و
منها ما في الكتاب

روزنامه

2. *Staphylinus* *laevigatus* *Staph.*

11

تذکرہ

فقد مررت بك في سبيل الأمان
الحارس أرواحك بأرواح
والصبر مع

بسم الله الرحمن الرحيم عن ابي ربيع انها كانت تعدل سوزة النفقة او اطول من ثيابها

البرهان على ان كل عدد طبيعي هو مجموع
العدد واحد والعدد صفر

من حدیث

نظام دولت منظم و حکما در مع

نفسه من التصريح في حق الناس حبيبا كما في الفهارس ان محاسبا اي لم يزل بارحيا من حقيقة
في حكم المصاهرة ولكن كانت رسول الله ابراهيم في نفسه لهم وتعليمهم وفيه ان زيدا واحدا شكا رتبته
اختصاصه لا غير وكان خاتمة النبيين فلي بلغ ولده بلوغ ان جاز كان نبيا فلي يكن خاتمة قال صلى الله عليه وسلم
حين توفي ولو كانت تلك نبيا ولم يقدح فيه كونه ابا لهما هو والقيس والقيس فلي بلغا اربعين وخمسين فلي بلغا حسدا وهما
وسولا رجاله لارجالهم وامسا الحسن والحسين عليهما وان بلغا اربعين وخمسين فلي بلغا حسدا وهما
من رجاله ايضا او تصد ولده خاتمة لا ولد له لقوله خاتمة النبيين فلي بلغا اربعين وخمسين فلي بلغا حسدا وهما
عليها وبالانفع على ان هي ولكن بالتقدم بين على حدف الجسد ومن عن فقهاء اي لم يزل في ذلك
وخاتمة في تلكا اطلاقه وبكسها في قوله ولكن نبيا خاتمة ومعناه انه لا نبيا احدهم في
من يتي قبله وجسد من لم يزل على شئ بعته كاتمة اذكر والله اشوقا عليه بكرة واصبلا اي في
كما في الاوقات قال صلى الله عليه وسلم ان الله على كل مسلم وروس من قلب كل مسلم وختم النبيين
فمنه على الاذكار بحسب كل مكان في تلكا في تنبيهه ذاتة تعالى يجوز ان لا تكون الطاعات والتبج
بكرة واصبلا في القليلة في جميع الاوقات او صلى الله عليه وسلم والعشائر منها اشترى بتبج القليلة
للا نطقا في الجسد كانت المعنى يعطف في روعه وجوده ثم لا نطقا في المعنويات معن القليلة
فصلوة الملكة قوله صلى الله عليه وسلم على المؤمنين جعلوا الاستجابة دعوتهم كما يتم راجعون لهم الله
وهو ترك اي يتخير عليهم بدعاكم الى الجسد والذكر لما نزلت الله وملكته مطعون
قال صلى الله عليه وسلم ما خصكم الله بشئ الا قد اشركنا فيه فان كنت خيتمهم بعدد اضعاف النور
اي صلى الله عليه وسلم تعظيما او بسلام ملك الموت والمملكة معه عليه السلام وبشأنهم بالجنة
او بسلام الملكة عند الخروج من القبر او دخول الجنة والاحياء الكبرياء الجنة غشاها على قلوب
من بعث اليهم وتكلم بهم مقبولا وموحال مقدرة اذ لم يكن شاهدا وقت الا رسال بل عند
تمل الشهادة او اذ ابدى وانما قال ياذنه بعد فهمه ان سلكا دعايات الاذن مستعار
للتبديل اذ ياذن المالك تتبدل الخواص بعد تقدر ايدنا بات امر الدعوة الى التوحيد صعب
لا يستطاع الا بتبهيله سراجا نبيا لاجل بعظايات الشكر او اذ الله بنور نبوته نور
البصائر وقيل في اسراج نبيا ووثا لها سراجا نبيا وهو القرآن ويجوز على هذا ان
يكون على كل سراج سلكا في وجود ان يكون حال الارسل ذاسراج وثا ليا لم يصح
او على انهم واما على الاول وهو ان سراج اقبلت به الظلمات فلا يصح فقد مر ان سلكا
معه اذ لم يكن حال الارسل كذا بل كونه مقدرا كن كحقه ان يعطف على الاحوال المقدرة
قبل ولا يمكن ان يعطف في النفس الاول على الكائنات ايضا يجعل مقدرة الا ان المعهود في الحال المقدرة
دون غيرهما وفيه نظر اذ غايته ان يكون مجازا باسم ما يؤول اليه وهو ما في الحال
والمنعوت في غيرهما وجود ان يكون من اذ ان السراج المين اذ اريد به القرآن معط
سراجا على الكائنات اي دار سلكا وقبانا وانما صحت بالنبوة والا فالقدان لا يكون مع سراجا
والله اعلم فضلا بفضلنا عليهم بالثواب او فضلا على سراجا الامم من جهة الله وانهم
ثانفعلوا به ولا قطع معناه الدوام والثبات على ما كان عليه والصحيح لتبج اذ امرنا
الى المعنويات اي ان تؤخذ ونهى من راد وقيل او الى قال على اي ما يرد ونكره ولا جاهر
او ما ينادى به بل هو من عباد بن عباس فيخت باية التيف قابله الشهادة فيشك فان تلك الشهادة فضل
في حق الجسد بل هو عباد من عن الجاهل المودى الى الاقبال على المؤمنين وهو البشارة
وتمت في حقهم اذ امس لانه اذ لم يعاقبهم عاجلا في اجل او اذ عيا ينسب به بتوكل والتج
التي هي من الله بانه الله بانه على خلقه حقيق بان يكفى به النكاح الوطى لا من
العتق لانه لم يخرس اسم الاباء من محابهم سمي ابا بانه لانه سبب التمن وارتفاع الامنة
والنكاح في القرآن انما ورد للعقد ليعتد كناية كالتشيان والمماصة وغوها وحق

الرمات وان ساواها الكائنات لا في الاول الخبيث للظن والتميز عن الفواسق فضلا عن
الوافي وفا فيه ثم دفع في حق الفرق بين ان يتاخي مدتها في حالها لانه وجه ثم يطلقها وان
لا يتاخي والخلق كالمسح عند ابي حنيفة خلا فالتا فتم دليل ان العدة حق واجب
على النكاح لانه عندنا يمتنع من عددها من عددها الذي اهر فاعندها حق كلمة فاكها له
وتسرى بالتخفيف اي لا تعدوا فيها من قوله ولا يمكن من منار السعد والامنة واجبة
ان لم يكن فزود لا دخول وفي سائر المطلقات واجبة او مستحبة فيه خلاف جسيلا بلا ضرار
ومنع واجب اجور من مهور من وابتاوها اعطاها او تبتها اختار لرسوله الا فضل
ومما سقى مهرها في العقد وما سبق لها المهر عاجلا كان ويدن السلف وكذا القيس افضل من
المشتركة اذ اطاب سبيها ومما سقى من اهل الجسد دون المعاهد ودل عليه بقوله كما قال الله
ان قوله انما يطلق على الطيب الحلال وكذا المهاجرات افضل من غيرهما من
هات خطبة الرسول فاعندها رتب اليه فغذرت ثم نزلت هذه فلي اكل احله لا في لم
اعاجل معه كثر من الطلقا واختلف في انما رتبته فبن عباس انه لم ينفق وقيل المهر
اربع ميسر نفقت الحرش وزينت من خنم وارتش برك وخولة تسرى ان على الشرط ونفقتها
اي لان اودعت الزمان اي احللتا وقت هبتها وبغير ان شرط في الاحلال هبتها وفي الهبة
ارادة استحباها ومن قبول الهبة عدل عن الخطاب الى الغيبة في اراد النبي ثم اراد الخطاب
للانذار بانه ما خصهم ولفظ النبي للالة على ان هذه الكسرة النبوة وتكون به فخير له
استشهد به ابو حنيفة على جواز النكاح بلفظ الهبة لمساواة مع الامة الا فيها خصم الاول
والثاني جعله من خواصه والمدعى في شراها بعد التخصيص يحتاج الى دليل وجوز الكسرة
بلفظ الاجارة لقوله ايت اجور من ومنه التارزي لان الاجارة للناقة والنكاح للناقة
فتا فان خالصة محمد وموكة كوعده الله اي خلص ذلك خالصة يعني خلصها كالعاقبة وكافة
معنى المصدر وقد علمنا اعتراضية والكيلا شقلى خالصة ومعنى كذا عتراضية انه قد علمنا
فمنه على المؤمنين ولا زواج والاما وعلم المصلحة فاختصاصك بما خصك اي لكلا يلى
عليك حسن وصديق في ذنك باختيار ما من الا فضل الا ذك في ذنك باختيار ما من الا فضل الا ذك في ذنك
النكاحات وزيادة الراهبة وسرى في دفع خالصة اي ذلك خلص من لك او هذه المرأة
خالصة لك غفورا للواقع في الجسد اذ اتا به رجيا بالثقة سعة على عباد الله لما نزل في
اشفق ان يطلعت فقلن يا رسول الله افترض لنا من نفسك وما لك ما شئت من
يمن وبغير ممن يؤخر تؤذي اي تضر منك مضاجعة من تشاء ومضاجع او تطلق
وتكراد لا تضر وتضر من شئت من تشاء منك ومن وجهها والفتنة
حاضرة لانه اما ان يطلق او يسكن او لا يضر ويضر واذ اا مسك مضاجع او لا يضر
او لا واذ المطلق فاما ان يضر او لا يضر او لا يضر او لا يضر او لا يضر او لا يضر او لا يضر
اذ ب ان قوة عيونهم ورضا من لا احد ممن مثل ما لا حذى او لا يضر
اذ علمن بالوجع في العاين واطايت نفوسهن في الله يعلم وعبد لمن لم يضر
منه ياد برة الله ونسرى بضره التا ونسب الا عين وعلى الجهور ورفعها كالمهر
تايد لنوت بر صبي ونسرى وير صبي كلفن يا اسنق ونسب تايد لا
لا علم ونسرى باليا لا تاينث الجمع غير حقيق وللفضل اي من يضره التمن
له كالا ربع كاتمة لان مستدل بمن او معضرت اذ واجا اخذ كاتمة لمن
وجزا على اخرون ومن التمن التقات عنهم من لتا كيد استغفر الله التمن
حزوا التمن الذي كانت في الجاهلية يقول الرجل للرجل ياد لني يا مرانك ويا
يا مرانك قال عيسى من حصن لماد خل على رسول الله استندلت وراى عايشة انما

وتمت في حقهم اذ امس لانه اذ لم يعاقبهم عاجلا في اجل او اذ عيا ينسب به بتوكل والتج
التي هي من الله بانه الله بانه على خلقه حقيق بان يكفى به النكاح الوطى لا من
العتق لانه لم يخرس اسم الاباء من محابهم سمي ابا بانه لانه سبب التمن وارتفاع الامنة
والنكاح في القرآن انما ورد للعقد ليعتد كناية كالتشيان والمماصة وغوها وحق

از الله جل جلاله و عظم قدره

راية السلام
الطبي

[illegible]

اجتماع الحذفين من غير عند البعض

[illegible]

422

۱۱

[illegible][illegible]

[illegible]

كتاب علم التمييز في معرفة احوال الناس والاعمال والادب والسنن والطقس فان والجراد وغيرها
 قس في بالية بغير العلم وقد سبق منه ولا شافى فيهم اياه ساحرا وفنهمنا المتدين لانه وعد مطلق بانكشاف
 العذاب معنى وهم على كنهه قوله فلما كشفنا عنهم العذاب اذ امر بكشفنا واما طبعهم منه فبما على عهد الله وقيل كانوا يستحقون
 العالم الماهين ساحرا بما عهد عندك من سجنه بكونك او بالبقية او كشف العذاب عمن اعتدى او بما عهد فينبغي له
 وهو الايمان ونادى فرعون من قومته امر بالذبح فاجتمع معهم كقطع اليد اليسرى للقرن ورفع به صوته في عظيم القبط غدا في انكشاف
 جنى عمن ابي انما والليل ومعهما اربعة نفر الملك ونهر طوكون ونهر ديباط ونهر ملس بجنى تحت نصيبى ابراهيم
 او من يري في سياطين والواد لعطف الكناز على ملك وغنى نصيب على الحال والحال ابراهيم الا شاة مبتلا ولا يملكه صفته
 وغنى جسده ولما قراها الزبير قال ولتتها احسن عيسى فلما انكشف وجب وكان على وضوءه امر متصلة الى ان قال
 مصروف امر تصروف قد رقت فوضع امرنا جنى من صفته او منقطعة ومعنى العزة فيه اللقب بى ابي بل ثبت عندك
 جنى لما قدم من سباب فضله محبين حقيقين وقس امانا جنى ابي لا يكاد يبين الكلام لرواية ابي ليس له شكوكه
 ولا ضاحته وكانت الانبياء بلغا انما الا سورة القامنا ليدل الملك الله وكانوا اسودوا الزجل سورة مقتدرين من قوتهم كانت
 ه او من انهم نوا معن فادوا القاموا وصفه بالعزة وهو على العتف اعترض وقال هل ان كان صادقا ملكه ربه وسورة
 وعنده بالملكة وقس اسا ورجع اسوره واسا ورجع اسوار معنى سوار واسوره على تعريف الناجى عن ما يجلب والقرن
 عليه اسوره واسا ورجع اسوره واسا ورجع اسوار معنى سوار واسوره على تعريف الناجى عن ما يجلب والقرن
 من احد الا اشتد غضبه اى ان طوافي المعاصي في سق جوا ان لا علم عنهم قسى سلفا جمع سالف وبغضين جمع سليف
 اى فز من سلف وبغضين جمع سليف اى فز من سلف وبغضين جمع سليف اى فز من سلف وبغضين جمع سليف
 استحقاق مثل عقابهم وحده شامخا كالمخل يقال مثلهم مثل قوم فرعون اى لما صن سلبين الى بعض عيسى ملا
 وجادل الرسول بعبادة النصارى اياه كما قرا الرسول صلوا على قورش انكم ما بعدون من دون الله حسب جهنم
 وقال خصمك يا محمد لاذركم قورش يردون بين نفع لهم صحيح فزحاصكا بما معني منه من مكات لاسرور فزحاصكا
 وقس بغير القاد من القاد اى يعصون عن الحق لاذل هذا المخل وقيل من العبد وهو الجليل وما القات
 كيعلم القضا اى ما عند بواكر هذا المخل لا يجد الا لطلب الحق خصمون شرودا الخصومة كقولهم نور لاذل اى المراد با
 انما هو الاضمار فلما وجد حقيقته الجيلة ما غاصدته الى التور فقولوا لاسرور صله حتى اجاب عنه ربه بقوله
 ان الذين سبقتم لى ما الحسنى على ان ظاهرا ما يغفل العقل وقيل كما سمعوا ان مثل عيسى عند الملك اذ قراوا
 فز احد من النصارى لا يجرى دوا دينا وعبدنا الملكة فعنى القضا لخير بعض النصارى على عيسى ان ما انا
 القضا جدا لا يجد قسى بانيات العزة وحده لادله ام العزلة عليها وحدها هذا وجد لاجل ان يبين
 وقيل لما نزلت ان ملك عيسى قالوا بريد محمد ان فعيده كما عباد النصارى المسيح وسورش وصرون بغير من محمد
 وسر رجوع الى محمد وازنوا منه ومن العتصم على التخرية وقيل كما انكر قولهم الملكة بانيات ابيم وعبادهم فاقالوا
 ما ارنكا يدعا فقد عبد المسيح فقيل لهم هذا قياس على ما عيسى لا عبد كما را اعيد انما عليه بان خلفاه
 بغير سبيلهم وشرفناه بالبقية وحيتناه عجرة عجيبة لى سرائل ولو تنال القدر نال على العجايب لى انا عيسى
 يا رجال ملكة خلقتمكم في الارض كما واننا عيسى من بين خلق لتعلمي قد رتادات الملكة اجسامكم كما انكم
 الا من اجسام وذا ان القدرى متعالية من ذلك وان عيسى صله لعلم النساءه شرط من اشراطها يعلم من مرد
 لعلى وهو العلامة والعلو والى كنه على صفة ما يدرك به ذكوا كما جافى الحديث انه منزل ونقد الدجال وصلى
 على شجرة محمد صله وصل النصارى الا من امينه وعن الحسن القيس للقدان اى يعلم به الساعة لا تفسد
 الاعلام بها فلا تفرق فلا تتكلم وانبعى اهداي وشعر ابراهيم سولي وقيل هو قول الرسول لى هذا الذي ادعوا
 اليه او القدان ان جعل صفواته للقدان بالبيئات بالمعجزات او بانيات الا خيل والشرايع والاختات
 انما من البعض لا يتم خلفوا فما تتعلق بالتكليف وغيره يبين لهم ما يعينهم من امور دينهم الا حجاب
 القدرى لاختاره بعد عيسى واليهى دوا النصارى فويل وعبد الا حجاب اى من قومهم الميعون شبه هؤلاء
 ان بدل من الساعة اى حال شظفون الا اتيان الساعة ولا شعرون ليس تكرر البقعة لجرانها فبما
 بقية مع تقطعهم وشعورهم ومع عدم شعورهم لا شغفهم با مودد نباههم كما اخذهم من غير خصم

وعلى الحزان
ناساً ص

والأوسر من مدحوت والأوسر من شروق أهل في نصف بعدل في زمني ذلك كقول زهير مصنف مجازي في العلم حدة أشهر
كثيراً لا أثر على طوط من عتله إذا فاده بعنف بعد ذلك ما عتده من المثال زهير وعي قال وانت زهير يطم من الهاشم
كما يطم حلف الزاكي الفراج من الزاكية وهي من جمل الماعزة قطع تغلي محلقه وحلقها وكان إلى ليد عتاني قماش
أدعاه بوب بعد ثمان عشرة من موكله وقيل بنت أمته ولم يعرف حتى نزلت هذه الآية ونظير بعد ذلك قول من الزاكي
لا تلو المصنفين أشد محاب وقيل على رفاع على الزاكي رفته بقية لها دل عليه بعد ذلك أي لا قطع لأن كان ذاك
لو قطع بما بعده من أيد عليه الكلام أي لأن كان مستطوعاً كذب ولا معلق بقا لا ت جواب الشرط لا بهر فاعلم قريش
أن على الاستدحام أي التمسك لأن كان وإن بالكس والشرط من الخطاب كانت التمسك من غير فعله مذكراً لا تطفأ وطا
يساراً لا تارة إذا طاعه لغناه فكانه شرطه في الطاعة الكنف أكثر من منع من العجبه ومواكف الجسد والوسم عليه غاية الأول
وفي لفظ الخليل من استئانة وقيل تعلية في التعميم بما يحق به من ماس الكثرة وقيل خطير يوم بدر بالسيف مقيتة
على خطير منه أو فقهه بهذه التعمية في الزاكي أناب لها أهل مكة بالخطير بدعي عن الرسول كما يلون أصحاب الجنة وهو
من صنعا كان لا سهر يسان ياخذ منه قوت سنته ونقصت بالباقي فلما مات استنع منه ابوه وقالوا نحن أولاد
فعلنا الجسد مثلاً معصين في التمسك خيفة من الساكنين ولم يستحق أن يجرهم فاحرق الله جنتهم معصين يمكن من
والاستئانة قول إن شاء الله لا أخ جرت إن شاء الله معنى لا أخ جرت الآيات إن شاء الله طائف بلا وفي طيفه كالمصونة
لعلك تقرأها والصد بمر الليل أي احرقت فاسدت أو التها أي لم تبق فيها شيء من خيرها إلا نأوا فزغوا أو التها لم تنطق
عن غير ما صار من حاصدين وانما عدي بلي من غدا عليه العدة وكان غداهم لمقطع غدا وعليه أو تفتين معنى
الوقال من غدا عليه بالجنته وبأج غدا فتزده وتساوون أن منته وقيل بطرحها بافتار يقولون أي الكثرة
من الزاكي كذا أو تكي منها حادوت السنة منعت حينها ودها وعلى جرد شغل نقاد من أي نادون على جرد
الساكنين بل من عن نفعهم أنهم يطلبون حوائجهم فيقولون المسكنة أو على محاروة جنتهم عاجزين عن الاستغناء بما وصلوا
أي ما بقدر الله فعدوا على جرد وحدمات لا على جرد وقادرون من عكس الكلام للفتك أي قادرون على ما عنوا عليه من القول أو جرد
معنى جرد وقيل يراى على جين وغضب بعضهم على بعض لئلا يرون أو المحر والتمسك أي تاصدين أو جنتهم
بسرعة قادرون على ما عنوا على ما نوره أو علم الجنة أو غدا عليها قادرون عند أنفسهم وغدا من أن ترموا من قالوا الأول
وصولهم مثلاً جنتهم أو ما سبى بما نفعوا أو التها أي تالي حوائجها جنتهم على الفتا أو سطهم أعد لهم أو لا تبصرون الله
تدبرون إليه من جنت يتكلم كأنه نفعهم أو لا نقصه لقوله كفا طامنين وتكلم بالتمسك ولكن بعد الفتنة أو التمسك
لا لتما بها من تعظيم الله أو الضلوة لا أنقوا فيها طامنين من منع المعصية وترك الاستئانة يتكلم على منعه
بعضاً لا نفساً من أي منين وقيل أو من بالكف وعاص وسألت ببدلتنا فترى بالحجف والتشديد إلى أن يتلو أنجب
راجون لغوه أي قتل ما يلين فاهم عذاب الدنيا وعذاب الآخرة أشد مجاهد ما بولنا بداهة الله جنتهم ولكن آمن
أين مسعود عديتم في الأخرة حاتم التعميم ما فيها أو التمسك الخالص من ضار من صج ما منعتم لم نزل ما فعلنا بل الأصح
أن يساء ما فعلنا المحر في الخلق فصول التمسك في الآخرة ثم قل لا علم على اللغات من جون في ذلك اللغات أن لا تأسف
لصلته من أن لا علم لا علمه من سر فالحاجات للعلم لسرته أي حقا لله من كاسم لحد للشيء اختار لفظاً على جرد
صحة منه جعله على اللواذع أي لم أضمننا لئلا نمان فخطوة إلى ما علم أي أنه لئلا يوم للفسادة التماسك من جرد جرد
أجلنا أو العنا أي سبى إليه وأمره إلى أن جعل العلم لم تقسم عليه وفي نصنا لفساد من اللطف أن لكم جواب القسم لا معنى
لها أن أضمننا لكم في ذلك العلم معكم القوم المتفلسف أو معكم شراباً من شرابهم في هذا القول ولو أنتم عليه فليسوا بآي
أو معكم عليه كذا الكشف عن المساوئ في شدة الإحراج ولعل المحراب عن جرد في أي من حاله في
أن محض من الحرب عدا ما من سبى ما فيها الحرب سبى أي يوم شدة الإحراج لا تقف ولا ساق من شدة فلفظ في علم
البيان كذا في الحديث مع ضعف الحجج مع ضعفها مع جرد من الفروع الأكر من وانا ما قال الله لا على أن جنتهم
في الشدة وفي ضعف القول ولكن على المساوئ واللفظ واللفظ واللفظ واللفظ واللفظ واللفظ واللفظ واللفظ واللفظ
الآن مع الشا ليعمل في الألف فاعلم من أن وكان جنة الله كذا من جنة الله لفظ الساعة والحال أنه على جنة الله
للفعل لا للفعلي أي ليس جنتاً منسفاً المسامحة والخلق من الشك عن اللطف عجا من الشدة صلاتاً على أن جنتهم
ساق من أي من جنتهم والله أعلم والله أعلم والله أعلم والله أعلم والله أعلم والله أعلم والله أعلم والله أعلم

[illegible]

بطلته وان المساجد من المياد وقد يره ولا تزل المساجد لله خاصة فلا تدعى والامر متعلق بالان على الحسن
سلا ومن كماله انما جعلت المياد من مساجد والمجد الحرام لانه قبله المساجد واعضا الجحيم لفق له صلوات من
ان المساجد على سبعة ارباب اي اعضا او جمع مجدد وهو النجس جسد الله الحق صلوات وانما لم يزل المياد ورسول الله
لانه من كلامه في به تراضعا وتبنيها على ان عباد عبد الله غير مستبعد من عبيد الله بل قد يما مع صلوات الحسن
بخلافه من ان الله الحق استحق القدر لانه من عبيد الله جسد من عبادته وما تلاه او لما قام لهما دمه غائلا المياد من كاد
المشكون من دون لظها هو من عليه من جمع ليد و من بلدين بعضه على بعض وقضى بغير الكرام بمعناه والبلد مع
لا بد من بعضين ليد كعبين وروضتين وقضى الله بالكس على الله من كلام المياد حاكم ليقول المياد انما هو اوصاف عليه
من المياد به قال الكس طاهر من عليه انما هو على والجمع عند ردها من المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
ولا ردا ولا نفعا او ارباب الضيق ليقول المياد انما هو على ولا ردا ولا نفعا من كاد المياد من كاد المياد من كاد
ملحقا ملحقا او عبيدا وقضى قال المياد انما هو على ولا ردا ولا نفعا من كاد المياد من كاد المياد من كاد
ملحقا اي جسد الا التليخ او اي لا يجمع ملا على كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
المياد الا بتليخا ومن ليس صلة للتليخ او ليقول المياد انما هو على ولا ردا ولا نفعا من كاد المياد من كاد
اي جسد او اي لا يجمع خالص من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
او ليقول المياد انما هو على ولا ردا ولا نفعا من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
هذا المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
عامة من رسول يات من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
وحد من ميه وخلفه للفظ من اي قد ملحق الا زيادة والنقصات وقضى على المياد من كاد المياد من كاد
الشرايع لا يضي منها في قاعه اي مصورا او مصورا من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
لما ربه الرحمن الرحمن المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
اي زملة غيره وزم في نفسه كان صلوات ما في المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
الذي لا ينفص من معاني المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
انما جسد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
اي حله والزم المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
بدل من المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
نفعه على الاول من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
الان من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
بنامه او انقص من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
الثاني ان كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
الزوج او كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
على الزوج قليلا نصفه او كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
مختار من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
تلقوا على كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
وانما وقع النجس في المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
القوات قد رتب على نكاحه بتبيين المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
فقال لا كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
والاية اعتراض لسان ان تمام المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
عليه وتزبد له جلد من عايشه راته من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
الحسن شغل من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد

سورة الجن مكية في امان وعشرون اية

طه

مذاب القبر انما هو من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
العة والعة من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
تقيل الا من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
وانما سمى كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
جارا هلاكيا وانما سمى كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
مملكون مملكا واحدا ومصدر مصاد وشق وسئل الحسن من كاد المياد من كاد المياد من كاد
سورة الجن مكية في امان وعشرون اية
لما ربه الرحمن الرحمن المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
لانه هذا القول وكذا الباقى في ما كان من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
صدقا به وعدة فانه جسد وكذا ما بعد نفسه ما بين الثلاثة الى العشرة قال المياد من كاد المياد من كاد
واجماره مصدر من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
عظمته من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
وجيد بالكساي مصدر من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
نقططا بجارزه الجسد ومن نسبة الولد اليه وكان في طينته ان ينفذ على الله احد من المتقين اي لا كاد المياد من كاد
او مصدر لان نفع من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
قال من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
فذلك ردها من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
لعمري وفي الايات من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
التماس واستماع كلامها كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
الزجل الزكبي من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
او صفة للشباب من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
والعقير خلافه وعليه النجس من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
قالوا اي كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
سبح خلقها انفسا من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
وكذا امتا مدي كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
الغريب من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
اي خير المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
الطاهر من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
او كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
هادر من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
ففي كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
وصف كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
ستدل به على ان كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
نحو وان كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
ارادة كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
لحسن من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
في كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد
في كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد المياد من كاد

[illegible]

كتاب الملا والحد
نصف مجلد عبد الكريم
الشمس مشافى ٥